B'NAI B'RITH

MĚSÍČNÍK VELKÉ LÓŽE PRO ČESKOSLOVENSKÝ STÁT
MONATSBLÄTTER DER GROSSLOGE FÜR DEN ČECHOSLOVAKISCHEN STAAT

X.
I. O. B. B.

1938
DUBEN APRIL
4

VLASTNÍM NÁKLADEM VELKÉ LÓŽE NEČLENŮM TIŠTĚNO JAKO RUKOPIS • VŠECHNA PRÁVA VYHRAZENA
ROČNÍK XVII • VYCHÁZÍ 10KRÁT ROČ.

IM SELBSTVERLAGE DER GROSSLOGE • NICHTMITGLIEDERN GEGENÜBER ALS MANUSKRIPT GEDRUCKT • ALLE RECHTE VORBEHALTEN
JAHRGANG XVII • ERSCHEINT 10 MAL JÄHRL.

B'NAI B'RITH

1938 ● ● ● 4

Starosti o budoucí generace.

Prof. dr. inž. Alfred Pollak.

Víme z přírody, že pud sebezachování jest nejvíce vyvinut u oněch tvorů, kterým jest nejvíce bojovati o svůj život a kteří jsou pronásledováni. Není to jen pud k zachování vlastního života, nýbrž i druhu, rodu, jako by jednotlivá bytost instinktivně cítila, že osud druha rozhoduje též o jejím vlastním osudu a obráceně, že osud jejího života náleží ke konstruktivnímu celku, jako tenká nit pavučiny k celé její soustavě.

A přetrhne-li se nitka, musí nová na její místo, a odstoupí-li podle věčného zákona přírody to, co již není schopno života, musí přenechati místo novému, mladému. Nová generace musí pak splniti ono poslání, jež staří nemohli vykonati, jejichž povinností však bylo, připraviti pole pro práci budoucnosti nebo ukázati alespoň cestu pro dosažení kýženého cíle.

Starosti o budoucí generace nás tíží, chápeme-li je ve smyslu pesimistickém, dáme-li jim působiti na nás jako tíhu přetěžkých úkolů, avšak jsou vzpruhou pro optimistického člověka, který s pojmem „se starati" spojuje vůli k práci a překonání překážek.

My židé se často ve své povaze blížíme extrémům. Na jedné straně jest mezi námi velký počet lidí, kteří se přikloňují k životnímu názoru výstředně-materialistickému, ničeho nechtějí znáti než hromadění materielních hodnot, ignorujíce umění, vědu a vše, co život teprve činí krásným; na druhé straně jsou snílkové a zbožňovatelé jen ideálních stránek života.

Jest pravdou, že dnešní osud židů ve světě nedodává příčiny k přehnanému optimismu, avšak mějme se ještě více na pozoru před přehnaným pesimismem, neboť konstruktivně působí a obtíže překoná jen optimismus. Tato lidská vlastnost to byla, která zdánlivé utopie proměnila ve skutečnosti a osvobodila národy od jha a dala člověku zase sebevážnost i úctu k bližnímu. Kdo četl Masarykovu krásnou a opravdovou knihu „Světová revoluce" porozumí, jak mohl tento filosof ještě jako starý člověk soustřediti tolik energie a železné vůle na úkol osvoboditi svůj národ v době, kdy nejen jeho nepřátelé, avšak i pesimističtí přátelé mluvili o utopii. Masaryk se přiznal k optimismu vždy,

i ve vysokém stáří. Nechť nás takový optimism — třebaže nám to bude za těžké — při řešení našich úkolů vždy doprovází.

Když před třemi roky se jevila nutnost — způsobená hlavně událostmi za hranicemi — zabývati se starostmi o naši mládež, vzplanul v kruzích židovských značný zájem o otázky převrstvení budoucích generací. Bylo mnoho přednášek a článků, které se zabývaly tímto úkolem. Avšak i zde jsme mohli často viděti neblahý vliv nekritického pesimismu. Nekritický byl, protože vyzdvihl často jen stinné stránky všech těchto otázek.

Často se tehdy doporučovala pohodlná cesta řešení: nechť mládež sama volí a rozhodne. Není pochyby, že násilná změna povolání jest vždy na pováženou a stejně jest správné tvrdí-li se, že za daných poměrů, kterých již nelze měnit, nutno našim dětem spíše doporučiti zdatnost v povolání než převrstvení v něm; to však platí ještě snad pro dané poměry, nikoliv však, máme-li se starati o budoucnost mládeže. A protože budoucnost neznáme a musíme přenechati přehnaným pesimistům, aby ji viděli brýlemi černými, a přílišným optimistům, aby si nasadili skla růžová, nastane nám úkol učiti se poněkud z minulosti, neboť — abychom se vyjádřili slovy básníka — není nikoho mezi námi, komu by dějiny neměly říci něco důležitého.

Již v červnu roku 1890, osm let před založením řádu B'nai B'rith v Německu, doporučila konference zástupců západoněmeckých lóží ve Frankobrodě n. M. všem lóžím, aby se nezdravé sociální rozvrstvení židovstva upravilo zřízením ručních prací pro hochy ve školách, založením spolků pro zvelebování řemesel a jiných pro podporování židovských řemeslníků, zbudováním pracovních míst a založením výborů pro zaopatřování práce. Této konferenci následovaly podobné i v jiných velkých městech německých, na příklad v roce 1892 v Kolíně n. R. atd. S programem těchto porad zabývaly se i ostatní lóže v říši, jež hodlaly získati pro svoje názory obce a zároveň přiměti rodiče k tomu, aby při volbě povolání pro své dítky uvažovali o tom, že i řemeslo jest povolání počestné.

Aby se v mladých dětských duších zakořenila láska k řemeslu, zavedlo se skutečně v některých lóžích vyučování v ručních pracích a řemeslech. Lóže se snažily uvésti mladé lidi do řemesla a po vyučení opatřiti jim místa. U některých lóží zřídili nadace a legáty pro řemesla. To bylo v letech devadesátých minulého století. O několik let později stanovil si konsul Simon v Hanovru praktický a cílevědomý program a založil „Židovský výchovný ústav v Ahlemu u Hanovru“ za tím účelem, aby převedl židy v Německu na povolání v řemeslech, zahradnictví a zemědělství. V roce 1900 začala se v Německu šířiti myšlenka o vnitřní kolonisaci a zároveň se založil pro propagaci zemědělství mezi židy spolek, který dokonce získal větší venkovský statek.

Jak patrno, pracovalo se nejen teoreticky, nýbrž i prakticky; avšak tážeme-li se, jaký byl výsledek a zároveň proč vyhrabujeme tyto již téměř historické vzpomínky, musíme si přiznati, že výsledek byl minimální, protože úkol našel jen jednotlivá řešení, a vzpomínky jen proto, abychom si uvědomili, že dobré myšlenky a cenné podněty zůstávají bez účinku tehdy, nezasadíme-li se usilovně o jejich celkové

uskutečnění. Čtyřicet tři léta uplynula v Německu, než tamější židé se dožili nejukrutnějšího poučení svého života. V roce 1890 dali podnět k převrstvení povolání a v roce 1933 přišla na ně katastrofa. My jsme těmto otázkám věnovali pozornost v roce 1934; zdaliž víme, co nám za dalších 40 let přinese budoucnost?

Nesmíme mysleti, že tehdy v Německu myšlenky Simonovy zakotvily jen v židovských kruzích společenských; všechny fakulty, a to theologové, lékaři, advokáti, filosofové — snad s výjimkou jen techniků, jejichž hlas neměl tehdy takovou váhu, protože byli spíše kastou přisluhující —, jevili pro tyto otázky veliký zájem a krásná slova. Nikdy se nezapomnělo, jaké obliby se vždy v židovstvu těšila práce, a poukazovalo se na to, že naši nejslavnější učitelé talmudu se zabývali buď řemeslem nebo zemědělstvím. Varovalo se před přeplněním stavu obchodnického a svobodných povolání akademických. Vždyť již v začátcích židovské emancipace v Německu byla snaha převésti židy na jiná povolání, a není bez zájmu, že byl již v roce 1819 založen kulturní spolek, jenž si zvolil za úkol urychliti návrat židů k zemědělství.

Musíme se zamysliti nad článkem, uveřejněným v roce 1935 v říšskoněmeckých židovských novinách: „Již před sto lety byl v Německu úkol správně chápán, avšak krásným slovům chyběl šťastný čin. Kdybychom my, B'nai B'rith, alespoň od roku 1890, t. j. po konferenci ve Frankobrodě, naše syny byli převedli na řemesla a do zemědělství místo na vysoké školy, snad by v roce 1933 nebyli utrpěli tak hrozný otřes a zajisté by všude, kam by je byl osud zavál, našli svůj chléb.“

Nyní se obraťme konečně důkladněji k našim poměrům, než se odvážíme srovnávat. Jak my připravujeme své děti na budoucnost a jaké mají býti naše cesty? Máme přenechati času, jak se v roce 1934 z mnoha stran doporučovalo, aby nám určoval směrnice, podle kterých pak budeme jednati, a spoléhati se při tom na naši osvědčenou schopnost přizpůsobiti se vždy změněným poměrům, na vlastnost, která staletým zvykem a zkušenostmi se jevila vždy úžasně pružnou, nebo máme přenechati mládeži, aby si připravila svou budoucnost sama a našla východisko v těžkých situacích, neboť nikdy nesmíme podceňovati její instinktivní cit a postřeh?

Mnoho význačných německých bratří potvrdilo, že židovská mládež — mnohem dříve než židovští vůdcové v Německu — poznala znamení doby a podle toho svá rozhodnutí ve smyslu praktické práce včas zařídila.

Zbývá další otázka: Jest struktura povolání naší mládeže správná pro přítomnost a nejbližší budoucnost a jest správná související s tím volba školního vzdělání? Jak v záporném případě máme se starati o odpomoc? Nutno bráti v úvahu toto důtklivé poučení z německých událostí: pronikavé změny celkové struktury povolání nemůže se docíliti nouzovými opatřeními, nýbrž postupem, trvajícím třeba desetiletí a probíhajícím od přeměny školy teoretické na školu pracovní, jež by mohla vésti záznamy žáků školu opouštějících, jimž by mohla radit a zároveň je zařadit do povolání doposud málo obsazených.

Jest zajímavé a nikoli bez důležitosti nahlédnouti do statistik školního vzdělání, chceme-li naší mládeži věcně poraditi.

Jakmile naše děti opustily obecnou školu, nastane rodičům první starost: volba další školy. Má to býti škola měšťanská (občanská) nebo střední? Na měšťankách, jejichž úkolem jest vzdělati žáka tak, aby mohl vstoupiti na učení v řemesle nebo v průmyslu, jest z počtu všech žáků v Čechách asi 0·5%, na Moravě jen o málo více, na Slovensku asi 8% a teprve na Podkarpatské Rusi 28% židovských dětí. Tato poslední číslice nás nesmí udiviti, protože na Podkarpatské Rusi jest vůbec poměrně veliké procento židů. Na středních školách v Čechách, na Moravě a ve Slezsku, k nimž prozatím nečítám školy odborné, studuje ještě stále šestkráte tolik židovských dětí než odpovídá židovské populaci. Jak je tomu na školách odborných? Máme v republice vyšší, střední a konečně tak zvané zemědělské lidovýchovné školy. Tyto školy jsou zařízeny úplně podle novodobých zásad a jsou určeny k výchově mladých zemědělců, kteří v těchto školách obdrží vzdělání nejdříve teoretické a pak jsou vyučováni prakticky na pokusných polích, zahradách a také v lesích. Kolik židů studuje na těchto školách, jichž jest v republice 753, z toho v tak zvaných zemích historických 552? Z celkového počtu 11.367 žáků jest 88 židů, t. j. 0·7%. Na vyšších hospodářských školách studuje 24 židů a na lesnické škole jeden žid.

Na průmyslových školách včetně vyšších státních průmyslových škol s maturitou, textilních a umělecko-průmyslových jest z celkového počtu 1·5% židů. Na pokračovacích školách průmyslových jest asi 0·5% židů.

Velmi zajímavý v této souvislosti jest soupis sestavený a uveřejněný Věstníkem isralských náboženských obcí, pojednávající o návštěvě židovských žáků na průmyslových pokračovacích školách, a to ve Velké Praze. Ve školním roce 1936/37 bylo z celkového počtu 13.367 žáků 115 židů, tedy ani 1%, a vůbec žádných učňů nebylo hlášeno na tato povolání: na mechanika, klempíře, kovotepce, montéra, karosáře, tesaře, pokryvače, sklenáře, brašnáře, knihaře, lakýrníka, zubního technika, cukráře a kloboučníka.

Téměř bez židovských žáků jest také několik vyšších odborných škol. Tak na příklad státní keramické školy, jež se těší doma i za hranicemi velmi zvučnému jménu, protože jsou znamenitě vedeny a úplně moderně zařízeny, mají nepatrný počet židovských žáků. Příznačné jest, že mívají židovské hospitanty až i z Palestiny. Pokud se týká obchodních škol a akademií, jest percentuální návštěva mnohem lepší. Na těchto školách — českých i německých — jest ze všech žáků asi 4% židů, a to na obchodních akademiích 4·3% a na obchodních školách 3·6%. Větší počet na akademiích jest vysvětliti vyšším vzděláním a maturitou.

Ohledně posledního, tedy vysokoškolského studia, nutno si uvědomiti, že z celkového počtu posluchačů jest 12% židů. Rekord vykazují právnická a lékařská fakulta. Zde přesahuje počet židů 22%.

Myslím, že jest nesprávné, vyvozujeme-li z těchto číslic, že se židovská mládež hlavně věnuje více samostatnému podnikání a že jest

přirozené, když židovské děti se straní úplně některých škol. Právě opak jest pravdou, neboť vyhýbají-li se židé průmyslovým a hospodářským, jakož i nižším obchodním školám, pak se přece vyhýbají samostatnému podnikání. Vyšší školy — pravdu si přiznejme — se navštěvují, aby se pak přišlo do pohodlného postavení. Nesmíme uzavříti oči před skutečností, že tato zvláštní situace nám přímo s děsivou zřetelností prozrazuje, že jsme se z událostí v Německu mnoho nenaučili. Jest to mimo to zjev přímo nepřirozený a budeme musiti učinit vše, aby byl převeden na dráhu přirozenou a zároveň pro nás židy vhodnou, nechceme-li se vystavěti výtce, že jsme se nezabývali příliš starostí o budoucí generace. Nyní se však musíme tázati, jak došlo k tomuto vývoji; jest přece vyloučeno, že zde rozhoduje náhoda; my židé máme přece ve zvyku voliti vždy s rozvahou a velikou pozorností rozhodné kroky pro život a tato pozornost je ještě větší, jde-li o naše děti.

Příčina zdá se mi býti především rázu společenského a psychologického. První, a tím směrodatný krok pro volbu příštího povolání učiní se vlastně již po absolutoriu obecné školy a tu se tážeme: Proč je tak málo židovských žáků na škole měšťanské? Ti, kdož se činně zajímají o pedagogické otázky, se zajisté pamatují, jakou pozornost věnoval president Masaryk právě tomuto druhu škol, jimž přisuzoval velikou výchovnou důležitost pro praktický život.

Proč tak málo židovských rodičů dává své dítě do m ě š ť a n s k é š k o l y? Odpověď jest jednoduchá: do těchto škol chodí dva druhy žáků: jedni nemohli jíti do školy střední, protože nejsou dosti nadaní, a druzí, protože jsou příliš chudí a nemohli by si dopřáti dlouhého studia na střední škole, ačkoliv by nadáni byli.

Tím povstal proti měšťance jakýsi předsudek, který jde tak daleko, že žid nepovažuje tyto školy za vyhovující jeho společenskému a někdy i sociálnímu postavení; zkrátka, že je pokládá za poněkud ponižující. Tím se vyvinulo jakési šosáctví — snobismus.

Že žid pro své dítky — i při menším jich nadání — touží po vyšších školách, má ještě psychologický důvod. Vždyť ještě před 80 lety — a co znamená tato doba v dějinách — byl židům zakázán nebo velice omezen vstup na vyšší školy. Když pak přišla rovnoprávnost, hrnuli se do nich nejen ti, kdož byli dychtivi vědění, nýbrž všichni kteří jen mohli, neboť vytrpěná potupa, ponížení a v těžkých letech rdousené sebevědomí chtěly rozbíti řetěz duševního dosud ujařmení a podati důkaz schopnosti židovského ducha. Můžeme se tedy diviti, když důsledek toho bylo přeplnění vyšších a hlavně vysokých škol, což nás pak často dosti mrzelo a německým židům způsobilo těžké škody?

Předsudek proti školám měšťanským (občanským) jest úplně bezdůvodný. Učitelé na vyšších průmyslových školách a obchodních akademiích potvrdí zajisté, a já sám na základě své dlouhotelé učitelské prakse na vyšší průmyslové škole se rád připojím, že jsou absolventi měšťanských škol tak schopní — ne-li často schopnější — jako absolventi nižších tříd škol středních. Při tom nutno uvážiti, že se dnes na

vyšší odborné školy přijímají již jen žáci velmi schopní, protože se hlásí často třikráte tolik uchazečů než jest míst, takže jest výběr skutečně přísný.

Můžeme však zjistiti mezi židy ještě druhý předsudek, a to proti školám odborným. Jinak by bylo nemožné, aby na těchto školách, jež vychovávají pro praktický život a jsou tak důležité pro převrstvení židovské mládeže, studovalo průměrně jen asi 1% židů!

Máme-li na srdci budoucnost naší mládeže, nesmíme se při svých úvahách klamati a podlehnouti vlivu mimořádných dob, jako jest hospodářská krise nebo opak vysoká konjunktura.

Poradna pro volbu povolání plní zajisté zdárné poslání a nesmíme o tom pochybovati ani tehdy, když někdo pro špatnou hospodářskou situaci nemohl se ujmouti povolání, k němuž se mu radilo. Stejně tak pesimistické a neplodné jest tvrzení, že jest nutno zrazovati od povolání technických, ba že se mladí lidé dokonce před nimi mají varovati, protože právě v nedávné době hospodářské krise tolik tisíců techniků bylo bez chleba.

Proti tomu bych právem mohl tvrditi, že absolventi vyšší státní průmyslové školy v Praze téměř ihned po maturitě místa našli; přesto vykazují jen nepatrný počet židovských žáků.

Jiní zrazují od tech. povolání, protože prý stroj v naší a ještě důrazněji v příští racionalistické době úplně člověka vytlačí a převezme jeho práci, takže ruce, které mají býti účastny na pracovním procesu, prý budou bez zaměstnání. Stroj tedy, který byl člověkem s velkou duchaplností a technickou logikou sestaven, aby mu odebral mechanickou práci jeho rukou a uspořil mu fysickou námahu jen proto, aby mu zbyl čas k vyššímu kulturnímu vývoji a osvětové činnosti, tento stroj tedy bude prý kletbou pro člověka, protože mu odsune pod nohama základ vývoje, totiž materielní bezstarostnost.

Není možné, že můžeme býti tak krátkozrací a dáti vinu stroji, aniž bychom přemýšleli o skutečných příčinách, proč strojem na jedné straně se hromadí bohatství a na druhé straně se způsobuje nezaměstnanost a bída. Příčiny jsou již dávno známé a vězí hlavně v tom, že politika, jež zápasí o lidská práva, těžce pokulhává za vývojem techniky. Avšak můžeme býti toho jisti, že vítězství stroje a techniky jest nezadržitelné a nebude-li člověk pánem nad ní, pak bude ona brzy jeho pánem a vynutí si úctu k lidské bytosti, úctu, které, jak již Popper-Lynkeus vždy tvrdil, máme příliš málo, protože ji věnujeme věcem, jež jí mnohem méně zasluhují.

Bylo by další chybou a logicky nesprávné kdybychom věřili, že se strojní technika obejde bez člověka. Vždyť se potřebuje člověk k obsluze stroje, pak k jeho výrobě a montáži, jakož i k jeho opravě. Ba, bude to snad právě vývoj moderní techniky, který našim budoucím generacím otevře úplně nová pole působnosti a pracovních možností. Vždyť již nyní — souběžně s vývojem moderní techniky — povstala celá řada pomocných řemesel. Jmenuji jen instalatéry, šoféry, montéry, laboratoře fysikální a chemické, pomocné dílny pro výrobu a opravu auto-

mobilů a radiopřístrojů, nové možnosti v řemesle zámečnickém a truhlářském a na poli techniky. Kolik možností poskytuje vysoce vyvinutý průmysl fotografický a elektrotechnický, pak vývoj zemědělství ve směru strojnickém i chemickém atd.?

Všechna tato řemesla, jejichž řada by se dala značně prodloužit a bez nichž by se tak obávaná strojní technika ani neobešla, protože náleží k přípravným nebo pomocným odvětvím průmyslu, všechna tato řemesla se vyučují teoreticky i prakticky na odborných, dobře vybavených školách, kterým se židé vyhýbají.

Odpomoc je nutná a spočívá především v informativní drobné práci, kterou by prozatím mohly vykonávati stávající spolky. Pak je třeba založit dobře vybavené a po způsobu psychotechnických ústavů zařízené poradny a konečně bezvadně fungující opatřovny práce.

Že se vyhýbáme mnoha možnostem výdělku způsobuje nám nejen materielní, avšak i morální škody. My židé v demokratických zemích máme účast na všech povoláních a přece se naše výdělečná činnost omezuje na určité oblasti. Přeplnění jednotlivých povolání námi židy již odedávna vtlačilo antisemitským snahám zbraň do ruky. A toto poznání i v nynější době se potvrzuje. V lednovém měsíčníku velké lóže četli jste zajisté o jednom článku v „Přítomnosti“, psaném redaktorem Peroutkou, žurnalistou zajisté nad jiné nestranným, jehož nikdo nebude podezřívat z úmyslů antisemitských. V tomto článku, jehož nápis zněl: Jak zabránit antisemitismu u nás?, upozorňuje pisatel, že hlavní podstatou obrany musí býti okolnost, že podíl židů na veřejném a hospodářském životě nepřestupuje u nás určité rozumné procento. Kdyby jednou přestoupil, pak by se také v tomto rozumném jinak národě nepochybně zdvihla bouře.

Peroutka při tom úplně správně zdůrazňuje, že je i na Češích, aby se pomocí své inteligence nedali vytlačit z určitých povolání a výdělečných možností, a podotýká, že právě Němci si přivodili sami převahu židů, protože přikládali cenu jen povolání vojenskému a úřednickému a opovrhovali samostatně výdělečnou činností, čímž dovolili židům, aby zaujali neúměrné místo v jejich národním hospodářství. Tak Peroutka.

Mějme se na pozoru. To neúměrné místo, které zaujali židé v národním hospodářství německém, což jim na jakousi dobu zaopatřilo určitý blahobyt, toto místo stalo se jim zkázou a kletbou!

Je zajímavo, že několik dní po uveřejnění řečeného článku vyšlo o židech pojednání v italských — samozřejmě fašistických — novinách, kde italská vláda prohlašuje, že nikdy neměla v úmyslu a také do budoucna nehodlá podniknouti nějaké politické, hospodářské nebo morální opatření proti židům, že si však vyhrazuje postarati se o to, aby podíl židů na veškerém podnikání národa nebyl neúměrný jich počtovému poměru. Nutno podotknouti, že je v Italii asi 58.000 židů, t. j. asi 0·15% z celkového počtu Italů.

Prosil bych, aby se mně nerozumělo nesprávně. U příležitosti debaty o těchto otázkách byla mi učiněna výtka, že bych snad nej-

raději naši mládež vychoval na sedláky a řemeslníky, případně na pomocné dělníky, že se mi to však nepovede, protože prý židé vždy měli touhu po vyšších cílech a vyšším vzdělání.

Proti takové výtce se musím co nejrozhodněji ohradit. Je samozřejmé, že by bylo velmi neprozíravé a dokonce škodlivé, chtíti mládež paušálně odradit od studia vysokoškolského. Avšak učení na vysokých školách jest hlavně studium odborné a toliko ten by je měl voliti, kdo pro jistý odbor má velikou schopnost nebo skutečnou lásku, což se zpravidla shoduje. Mezi židy jest zajisté mnoho takových mladých lidí a ti nejen že by mohli, avšak by i měli voliti vzdělání vysokoškolské.

Je také starou pravdou, že my židé jsme vždy sledovali vysoké cíle a hlavně vždy spěli k nejvyšším metám duchovním, avšak k tomu není bezpodmínečně potřebí studia na vysokých školách, jež nejsou žádnými továrnami k výrobě ducha. Jest pravda, že se na těchto školách pěstuje metodické a systematické myšlení a vyjádření a že se zde duch tříbí, avšak komu tohoto božího daru jest dáno — a je ho dost i mimo zdi vysokých škol —, ten má vždy možnost, ba zajisté i právo, ukojiti svoji ctižádost po vyšších duchovních cílech.

Zde, jako všude, musíme míti odvahu k pravdě. Největší zlo se právě páchalo tím, že mnoho židovských rodin mělo falešnou touhu pyšnit se za všech okolností alespoň jedním doktorem. Samozřejmě velmi často i proti schopnosti a proti sklonům! Máme zajisté porozumění pro takový druh ctižádosti, avšak uznáváme-li, že síla židovstva spočívala vždy v tradici výchovy duchovní, musíme zároveň uznati, že duch nemusí býti ztotožňován s povoláním. V naší době však považuje se věda a vzdělání za povolání a zároveň se myslí, že k tomu patří alespoň promoce, chceme-li se zabývati problémy života.

Odborné studium na vysoké škole nepodmiňuje nikterak schopnosti najíti cestu k otázkám jsoucnosti. Netřeba zvlášť poukázati na Hanse Sachse, Spinozu nebo Böhneho. Každý z nás může uvésti několik příkladů z řad svých známých. Nebudeme se ani zabývati otázkou, kdo byl lepším člověkem: onen překultivovaný žid, který byl vždy hotov podceňovat všechny zdroje naší víry a vždy ochoten z oportunních příčin vystoupit ze židovského společenství, anebo onen jednoduchý žid, který utrpením byv povýšen a očištěn, obracel svůj zrak a svou umučenou duši k Všemohoucímu?

Proti tomu, co dnes se často vydává za ducha a osvícení, má dnešní mládež oprávněné podezření. Proto bude vždy lépe, odhodláme-li se založiti svá poznání na nevyčerpatelných pramenech našeho náboženství a naší duchovní tradice. Na těchto pevných, ničím nezdolaných základech a bez předsudku proti starým může si pak naše mládež vytvořiti svůj vlastní duchovní svět. Doufejme, že se pak splní slova jednoho z největších soudobých spisovatelů, Tomáše Manna: „Jsem přesvědčen, že židovské energii jest vyhrazen značný podíl na tvorbě nového v sociálním vývoji se nacházejícího světa. Toto plémě má prozíravost a mnohým pronásledováním tříbenou životní zkušenost. Všelijakou bouři již přečkalo a můžeme býti bez obavy, že přežije i dnešní těžké nesnáze.“

Das neue Historische Jahrbuch.

Bericht und Einführung.

Von Oskar Donath.

Das heurige Historische Jahrbuch erscheint zu einer Zeit, wo wir Juden unter dem beklemmenden Eindruck der Ereignisse stehen, die über unsere Glaubensbrüder jenseits unserer Grenzen hereingebrochen sind. Man könnte sagen, es sei jetzt nicht die Zeit für historische Betrachtungen, es sei wichtiger, sich mit den brennenden Fragen des Tages zu beschäftigen. Vielleicht empfiehlt es sich gerade heute, sich mit unserer Geschichte zu befassen, die uns so zahlreiche Parallelen zum heutigen Zeitgeschehen bietet. Der neue Band unseres Jahrbuches dürfte daher geeignet sein, dem Leser nicht nur Belehrung zu bringen, sondern ihm auch Trost für die Gegenwart und Hoffnung für die Zukunft zu spenden.

Das Jahrbuch greift stofflich bis ins 13. Jahrhundert zurück und behandelt gleichermaßen die Geschichte der Juden in Prag wie auch die Geschichte der Juden auf dem Lande. Auch auf Mähren wird in weitgehendem Maße Rücksicht genommen.

Anläßlich des fünfzigsten Todestages Otto Stobbes, des verdienstvollen nichtjüdischen Verfassers der ersten Rechtsgeschichte der Juden („Die Juden in Deutschland während des Mittelalters in politischer, sozialer und rechtlicher Beziehung"), bringt Guido Kisch eine ausführliche Würdigung dieses monumentalen und klassischen Werkes, das bei seinem Erscheinen auf jüdischer Seite begreiflicherweise große Freude ausgelöst hatte. War es doch nach einer Flut antisemitischer Geschichtswerke die erste gerechte Würdigung der rechtlichen Lage der Juden im Mittelalter seitens eines angesehenen nichtjüdischen Wissenschaftlers. Kisch sagt von Stobbes Werk, es bedeute für das Teilgebiet der Rechtsgeschichte dasselbe, was Eichhorns „Deutsche Staats- und Rechtsgeschichte" für die Gesamtdisziplin, und er stellt fest, daß es dem deutschen Schrifttum zur Rechtsgeschichte der Juden aus der jüngsten Vergangenheit und Gegenwart bisher nicht gelungen sei, über Stobbes Leistung aus dem Jahre 1866 hinauszukommen oder sie auch nur zu erreichen.

Im zweiten Kapitel seines Aufsatzes registriert Kisch die Publikationen, welche nach Stobbe über die Rechtsgeschichte der Juden erschienen sind (am wichtigsten ist J. E. Scherers leider unvollständiges Werk „Die Rechtsverhältnisse der Juden in den deutsch-österreichischen Ländern") und zeigt die neuen Probleme auf, mit denen sich diese Teildisziplin zu befassen hätte, z. B. die Frage nach den wirtschaftlichen, sozialen und rechtlichen Gründen für die vollkommen verschiedene Judenpolitik und tatsächliche Behandlung der Juden in den früheren und späteren Jahrhunderten des Mittelalters, das Wesen und die Geschichte des Judenschutzrechtes, die Rechtsstellung der Juden in den mittelalterlichen Städten, das sogenannte jüdische Hehlerrecht u. a. m. Im dritten Kapitel behandelt Kisch sehr eingehend

die Methode, welche für die Erforschung der Rechtsgeschichte der Juden in Betracht kommt, und in einem besonderen Anhang schenkt er seine Aufmerksamkeit der judengegnerisch eingestellten deutschen Literatur aus der neuen Ära.

Der Tenor von Kischs Arbeit ist der, daß für die Geschichte der Juden in der Diaspora den rechtlichen, wirtschaftlichen und sozialen Bedingungen, unter denen sich ihr Leben abspielte, eine sehr große Wichtigkeit zukomme und daß deren Bedeutung bisher unterschätzt wurde. Deshalb hätte eine wissenschaftliche Erforschung der Rechtsgeschichte der Juden bei der Gesamtbehandlung und Darstellung der jüdischen Geschichte weit mehr in den Vordergrund zu treten als es bisher geschehen ist.

Mit dem „Or Sarua" einer wichtigen jüdischen Geschichtsquelle aus der 1. Hälfte des 13. Jahrhunderts, die nicht nur für die jüdische Gelehrtengeschichte großen Wert besitzt, sondern auch für die allgemeine Geschichte der Juden von außerordentlicher Bedeutung ist, weil sie die Rechtsverhältnisse und Sitten der Juden ihrer Zeit behandelt, beschäftigt sich Dr. J. Kahan. Er teilt in der Einleitung die spärlich vorhandenen Daten für eine Biographie des mittelalterlichen Gelehrten Isaak Or Sarua mit (der Name stammt vom Hauptwerke des Verfassers, das in deutscher Übersetzung „ausgestreutes Licht" bedeutet) und liefert eine kurze Charakteristik des hebräischen Werkes. Wir erfahren über Isaak Or Sarna, daß er aus Böhmen oder Sachsen stammte, etwa von 1190 bis 1250 lebte und einer der bedeutendsten Rabbiner seiner Zeit war. Einen großen Teil seines Lebens verbrachte er auf Reisen in Deutschland, Frankreich, Böhmen und Ungarn und hielt sic hlängere Zeit in Wien auf, weshalb er auch „Isaak aus Wien" genannt wird.

In der eigentlichen Arbeit hebt Kahan den kulturhistorischen Gehalt aus dem „Or Sarua" heraus. Er zeigt, was der mittelalterliche Autor über die Beschäftigung der Juden mit dem Geld-, Waren-, Waffen- und Sklavenhandel mitteilt, was er über die jüdische Gerichtsbarkeit, über Steuern und Siedlungsrecht der Juden, über deren Aberglauben, über jüdische Volksmedizin, über das Problem der Judentaufen und schließlich über verschiedene Sitten und Beäuche erzählt.

Aus der großen Zahl der mitgeteilten „Sitten" seien nur ganz wenige herausgegriffen, die auf die jüdischen Zustände der Zeit ein grelles Licht werfen. „Unsere Brüder in Böhmen", so heißt es an einer Stelle, „handeln nicht korrekt, wenn sie am Rüsttage des Sabbat mit Schwert und Panzer bewaffnet ausgehen. Wenn sie aber Angst haben und die Stadt bewachen müssen, mag es erlaubt sein. Um so mehr in unserer Zeit, wo wir unter Nichtjuden leben, kann man mit Waffen ihnen entgegentreten, selbst wenn sie nur auf Raub ausgehen, denn es besteht Lebensgefahr."

Eine andere Stelle spricht davon, daß Juden mit Nichtjuden zusammen an der Jagd teilnehmen. „Ich, der Verfasser, sage, wer mit Nichtjuden mit Hunden Wild jagt, der wird die Freuden der Behemot und des Leviathan nicht sehen. Das Anbinden von kleinen Hunden oder Falken am Sattel des Pferdes, um zu jagen, ist nach Ansicht des

R. Efraim b. Isak verboten. Ich (Isak Or Sarua) sehe darin keine Übertretung des Verbotes. Wenn der Hund neben dem Pferde angebunden herläuft, könnte man von einer Übertretung reden. Das Sitzen des Hundes auf dem Rücken des Pferdes ist nicht verboten.“ Diese Bemerkung zeugt nicht nur von der Tierfreundlichkeit der Juden, sondern sie beweist auch, daß Juden damals eine hohe gesellschaftliche Stellung innehatten, denn die Jagd galt im Mittelalter als besonderes Vorrecht der Edlen.

Dr. Kahan, ein neuer Mitarbeiter unseres Jahrbuches, hat sich mit seiner eine schwierige Materie behandelnden Studie gut eingeführt. Seine Arbeit käme aber gewiß noch mehr zur Geltung, wenn er die kulturhistorisch wichtigen Daten noch besser herausgearbeitet und mehr in den Vordergrund gestellt hätte, was übrigens zum Teil auch drucktechnisch hätte geschehen können.

Dr. B. Suler, der im vorigen Jahrbuch die Responsen des Jakob Weil abgedruckt hatte, bringt heuer die historisch und kulturhistorisch wichtigen und interessanten Responsen des Brünner, später Regensburger Rabbiners R. Israel Bruna, der 1400—1480 gelebt hat und neben Jakob Weil und Israel Isserlein die größte rabbinische Autorität seiner Zeit in der mitteleuropäischen Judenheit darstellte. Suler zeichnet zunächst das Lebensbild Brunas, dann hebt er den kulturhistorischen Gehalt aus dessen Responsen heraus und druckt zum Schluß Brunas Responsen in Auswahl und deutscher Übersetzung ab.

Wie in allen Responsen des Mittelalters, spielt auch in Brunas Responsen die Agunothfrage, die Feststellung des Todes eines verschollenen Mannes, die der Frau (Aguna) eine Wiederverehelichung ermöglicht, eine wichtige Rolle. Die Witwe nach einem verschollenen Mann durfte, solange dessen Tod durch Zeugen nicht einwandfrei festgestellt war, nicht wieder heiraten. An den Responsen interessieren uns nicht so sehr die außerordentlich ernsten, von großem Verantwortungsbewußtsein zeugenden juristischen Auseinandersetzungen, wie die historischen und kulturhistorischen Tatsachen, die durch Bemerkungen, Andeutungen oder manchmal auch nur zwischen den Zeilen, also indirekt mitgeteilt werden. So erfahren wir aus den Agunothresponsen von der großen Unsicherheit, ja Vogelfreiheit der Juden in jener Zeit. Diejenigen Juden, die ihr Erwerb auf die Landstraße oder ins christliche Dorf führte, setzten sich einer Lebensgefahr aus, und die Fälle, daß ein Jude von der Reise nicht mehr heimkehrte und verschollen blieb, waren keineswegs selten. Ein anderes Responsum beleuchtet in ziemlich klarer Weise die Brünner jüdischen Geschäftsverhältnisse vor 500 Jahren und die Solidarität der Juden, wo es sich um die Lebensrettung einer Glaubensgenossin handelte. Wieder ein anderes beleuchtet die inneren Verhältnisse der Judengemeinde Eger um 1450. Wir erfahren, welche Maßnahmen die Juden in Böhmen trafen, um sich vor Verfolgungen zu schützen, als das Wirken Capistranos seine Schatten aus Schlesien bis nach Böhmen warf, und es fehlt auch nicht an einer politisch-historischen Bemerkung, die sich auf die Verhandlungen Kaiser Friedrichs III. mit König Georg von Podiebrad bezieht. So bilden diese Responsen, die uns in die Lebensführung der

Juden um die Mitte des 15. Jahrhunderts, in ihre wirtschaftlichen Verhältnisse und Gemeindeverhältnisse Einblick gewähren und die uns das ganze jüdische Leben in seinen inneren und äußeren Beziehungen aufzeigen, eine wahre historische Fundgrube, die umso wichtiger ist, als die übrigen Quellen aus jener Zeit nur recht spärlich fließen.

In dem Aufsatz „Sage und Geschichte" widerlegt Prof. S. Steinherz die Legende, die sich um die Geschichte von der geplanten Vertreibung der Juden aus Böhmen unter Kaiser Ferdinand I. (im J. 1557) gebildet hatte. Über diese Vertreibung der Juden berichtet eine Anzahl jüdischer und nichtjüdischer Quellen. Besonders rätselhaft erschienen bisher zwei Dokumente: eine Grabinschrift, welche der Buchdrucker Salomon Kohen seinem verstorbenen Vater Mordechai im Jahre 1592 widmete und in der es heißt, der Vorsteher Mardochai Kohen habe öfters Austreibungen vorgebeugt, er habe sein Leben preisgegeben, sei nach Rom gezogen und habe den Kaiser durch den Papst seines Eides entbinden lassen, und eine Bemerkung, die derselbe dem Werke „Zemach David" von David Gans, das er im Jahre 1592 druckte, hinzufügen zu müssen glaubte. Damit er die Verdienste seines Vaters um die Prager Judenschaft mehr hervorhebe als es Gans getan hatte, druckte Salomon Kohen an jener Stelle, wo von der Judenvertreibung unter Ferdinand I. die Rede ist, auf dem Rande folgende Bemerkung ab: „Es spricht der Drucker Salomo, Sohn seines Herrn Vaters, R. Mardochai Katz (Abkürzung für Kohen zedek) s. A., genannt Mardochai Zemach: Es ist längst an allen Toren unserer Volksgemeinschaft die Intervention bekannt und die große Rettungstat, die mein Herr Vater s. A. in Sachen der Austreibung vollzogen hat, indem er an der Spitze der Fürsprecher bei dem Kaiser, den Herzögen und den hohen Würdenträgern gestanden und so weit gegangen war, daß er sich der Lebensgefahr ausgesetzt hatte und durch Italien bis nach Rom gereist war, worauf er Schreiben des Wohlwollens vom Papste an den Kaiser brachte, den er von seinem Gelübde entbunden hat, und daß durch Gottes Gnade seine Worte Früchte brachten, so daß der Kaiser ihm gehorchte und sein Erbarmen über uns erregt wurde ..."

Auf Grund genauer kritischer Untersuchungen der jüdischen und nichtjüdischen Quellen sowie der aus jener Zeit erhaltenen Nachrichten kommt Prof. Steinherz zu dem Schluß, daß sowohl der Satz der Grabinschrift, Mordechai habe den Kaiser durch den Papst seines Eides entbunden, wie auch die Anmerkung im Zemach David mit der geschichtlichen Wahrheit in Widerspruch stehen. Die Entstehung dieser „Legende" erklärt Steinherz aus der Fortsetzung der Chronik Emek Habacha, wo sich ein „Gemisch von Wahrheit und Dichtung" befindet, das den Buchdrucker Salomo Kohen zu der oben erwähnten Äußerung verleitet haben dürfte.

Einen sehr wichtigen Beitrag zur Kenntnis der Judensiedlungen in Böhmen in den Jahren 1650 und 1674 liefert Dr. Josef Hráský. Am 2. April 1650, also bald nach dem Westfälischen Friedensschluß, forderte Kaiser Ferdinand III. die Statthalter auf, zu erheben, wie viele Juden sich in Böhmen befänden, in welchen Städten und Ortschaften sie wohnten und wo sie im Jahre 1618 ansässig gewesen wären. Ferner interessierte er sich für die Frage, ob es wahr sei, daß die jüdische Bevölkerung in seinem Lande so sehr überhandnehme.

Dieses Reskript war bereits ein Zeichen des um sich greifenden nachweißenbergischen Antisemitismus in Böhmen und ein Vorbote des künftigen judenfeindlichen Landtagsbeschlusses von Ende Oktober 1650. Am 16. April 1650 forderten die Statthalter den Unterkämmerer der königlichen Leibgedingstädte in Böhmen, Kustoš von Zubří, auf, zu erheben, was an den verbreiteten Nachrichten über das Anwachsen der Zahl der Juden in Böhmen wahr sei, und verlangten von ihm nebst einem Berichte ein Verzeichnis aller in den seiner Verwaltung anvertrauten Städten vorhandener Juden. Dieser Befehl wurde ausgeführt und es haben sich die Berichte der Magistrate von Neubidschow, Königinhof, Königgrätz, Chrudim, Jaroměř, Mělník, Hohenmauth, Polička und Trautenau sowie die sorgfältig angelegten Verzeichnisse der Juden in einigen von diesen Städten erhalten. Dieses wichtige Quellenmaterial gibt nicht nur einen genauen Überblick über den Stand der Juden in den genannten Leibgedingstädten im Jahre 1650, sondern es läßt auch auf die Denkweise des Magistrates und der christlichen Bürgerschaft über die Juden schließen.

Der Landtagsbeschluß von Oktober 1650 bezweckte eine Reduktion der Juden auf den Stand von 1618. Diese Reduktion war umso schwieriger zu bewerkstelligen, als damals ein Zuzug von Juden aus Polen und Rußland einsetzte. Da gaben die Statthalter den Kreishauptleuten den Auftrag, ein Verzeichnis der in ihren Kreisen wohnhaften Juden anzulegen, wobei angemerkt werden sollte, welche Juden aus den Nachbarländern eingewandert wären. Von dieser Aktion haben sich die Verzeichnisse aus dem Berauner, Časlauer, Elbogener und Rakonitzer Kreis, u. zw. aus den Jahren 1674 und 1675 erhalten, die der Verfasser ebenso wie die erhaltenen Verzeichnisse der Leibgedingstädte in mehreren Beilagen abdruckt.

Dr. Michael Rachmuth bringt auf Grund von Akten im Neuhauser Černinschen Archiv einige Beiträge zur Geschichte der Judengemeinde Teltsch. Er verfolgt ihre Entwicklung vom Jahre 1570 bzw. 1580, wo sich Juden in Teltsch zum ersten Male dokumentarisch nachweisen lassen, bis in die zweite Hälfte des 18. Jahrhunderts. Von besonderem Interesse ist an der Geschichte dieser kleinen mährischen Judengemeinde die Tatsache, daß sich die christliche Stadt im Jahre 1650 von ihrem Grundherrn Wilhelm Grafen Slawata die Festsetzung eines Numerus clausus von bloß drei jüdischen Familien für den jährlichen Betrag von 30 Fl. erkaufte. Dennoch wuchs die Zahl der jüdischen Familien im Laufe der Zeit auf sieben und dann auf elf an. Auch der Prozeß gegen die im Jahre 1667 in Zahlungsschwierigkeiten geratenen jüdischen Händler Josef und Moses Hesky ist von allgemeinem Interesse. Die Brüder der w. „Moravia" wird es interessieren, daß die Ahnen ihrer Brüder Hesky und Teltscher in Rachmuths Aufsatz eine besondere Rolle spielen.

In seiner Studie „Die Brandkatastrophe in Náchod und die Austreibung der Juden aus Böhm.-Skalitz" liefert Dr. Tobias Jakobovits eine Übersicht der Geschichte der Juden in Náchod von etwa 1550 bis 1650, um sich dann ausführlich mit der am 17. Mai 1663 ausgebrochenen verhängnisvollen Brandkata-

strophe zu beschäftigen. An dem genannten Tage entstand im Hause des Handelsmannes Elias Bresnitz ein Feuer, das zuerst auf die übrigen Judenhäuser und dann auf die ganze Stadt übergriff. Die Synagoge, die Kirche und 128 Häuser brannten vollständig nieder. In der Judengasse fielen 16 Personen, zumeist Frauen und Kinder, dem Brande zum Opfer. Obgleich Elias Bresnitz bei Ausbruch des Feuers ebenso wie die übrigen Juden beim Jahrmarkt in Jaroměř weilte, wurde er der Brandstiftung beschuldigt. Er konnte sein Alibi nachweisen, aber sein Sohn Zewi Hirsch, der zu Hause geblieben war, wurde zum Tode verurteilt und hingerichtet. Die christliche Bevölkerung Náchods machte die gesamte Judenschaft für die Katastrophe verantwortlich* und diese mußte Náchod verlassen und in der Umgebung der Stadt (z. B. in Böhm.-Skalitz, Dobruschka und anderwärts) Zuflucht suchen. Jakobovits bringt die deutsche Übersetzung eines Seelen- und Bußgebetes, das bis in die neueste Zeit in der Náchoder Synagoge verrichtet wurde und das die furchtbaren Schrecken dieser Brandkatastrophe in erschütternd anschaulicher Weise schildert.

Als sich der Stum der Entrüstung gelegt hatte, kehrten die Juden aus der Umgebung wieder nach Náchod zurück; nur die nach Böhm.-Skalitz geflüchteten Juden blieben dort einige Jahrzehnte angesiedelt. Jakobowitz schildert nun den Neuaufbau der Náchoder Judengemeinde und ihren wirtschaftlichen Aufstieg nach dem Jahre 1670 (eine Hofjüdin Eva erfreute sich besonderer Gunst der Fürstin Piccolomini und es gab im Orte einige jüdische Großkaufleute) und behandelt in einem Schlußkapitel die böswillige Austreibung der Juden aus Böhm.-Skalitz im Sommer des Jahres 1705 durch den Fürsten Lorenz Piccolomini.

Dr. Václav Žáček liefert für das Jahrbuch einen Aufsatz „Zwei Beiträge zur Geschichte des Frankismus in den böhmischen Ländern“. Über die Verbreitung der Irrlehren Franks in Polen und hierzulande gibt es bereits sehr umfangreiche Schriften. Wenn Dr. Žáček die Frage des Frankismus in Böhmen und Mähren neuerdings aufwirft, so tut er es deshalb, weil er in den hiesigen Archiven eine Anzahl sehr wichtiger Dokumente fand, die bisher nicht berücksichtigt wurden und auf das Problem in mancher Hinsicht ein neues Licht werfen. Auf Grund der bereits vorhandenen Literatur und der von ihm aufgefundenen neuen Quellen gibt Žáček eine eingehende Darstellung von Jakob Franks Aufenthalt in Brünn und über die Verfolgungen, denen die böhmischen, insbesondere die Prager Frankisten von seiten der Prager jüdischen Orthodoxie ausgesetzt waren.

Jakob Frank (1726—1791), der den mohammedanischen Sabbatianismus in Saloniki kennen gelernt hatte, kehrte im Jahre 1755 in seine polnische Heimat zurück und predigte den dortigen Juden, er sei dazu berufen, die Judenheit aus der Verdammnis zu erlösen. Frank ließ sich 1759 in Warschau taufen und erwählte den polnischen König August III.

---

* Eine aus jener Zeit stammende Glocke trägt die Aufschrift: „Ich schmelzte als die Stadt Nachod im Feuer verbrand, welches von der lossen Rott der Juden her entstand ...“

zum Taufpaten. Die katholische Geistlichkeit traute aber seiner Konversion nicht; so wurde er angeklagt und zu einem Zwangsaufenthalt in Czenstochau verurteilt. Bei der Teilung Polens im Jahre 1772 erlangte er die Freiheit und übersiedelte nach kurzem Aufenthalt in Warschau im Jahre 1773 nach Mähren, wo es bereits seit langer Zeit Bekenner des Sabbatianismus gab. Er kam Mitte März 1773 mit einem aus 18 Personen bestehenden Gefolge nach Brünn und mietete sich zuerst im Altbrünner Gasthof „Zum blauen Löwen" ein. Später mietete er für sich ein Haus in Obrowitz. Frank lebte scheinbar streng katholisch, weshalb er von der Behörde unbehelligt blieb. Aber ein früherer Anhänger, Jakob Gallinski, erstattete bei der böhmisch-österreichischen Hofkanzlei gegen Frank eine Anzeige, in der er ihn der Verhöhnung der katholischen Religion beschuldigte. Die Anzeige blieb von den Behörden unbeachtet und hatte für Frank keinerlei böse Folgen; aber sie bildet eine sehr wichtige Quelle für die Kenntnis von Franks Aufenthalt in Brünn und dessen prunkhaftem Lebenswandel. Im Jahre 1786 verließ Frank die mährische Hauptstadt und zog nach Offenbach bei Frankfurt a. M., wo er seine in Brünn angenommene Lebensweise bis zu seinem im Jahre 1791 erfolgten Tode fortsetzte.

Der Frankismus hatte auch in Böhmen zahlreiche Anhänger gefunden. Um das Jahr 1800 gehörten zu den Prager Frankisten etwa zwölf vornehme Familien mit etwa fünfzig Personen (Jonas Beer Wehle, Aron Beer Wehle, Löw von Hönigsberg, Philipp Wehle, Jonathan Herz Bondi, Nathan Kassowitz, Markus Simon Porges, Gabriel Porges, Veit Lichtenberg, Moses Kolin und Salomon Zerkowitz). Ihr Haupt war Jonas Beer Wehle. In seinem Hause veranstalteten sie auch ihre Zusammenkünfte. Žáček liefert einen eingehenden Bericht über die Tätigkeit der Frankschen Anhänger in Prag und über deren Reisen nach Offenbach, er erwähnt auch das Vorkommen von Frankisten in *Jičín*, *Soborten* bei Teplitz und *Kolín*. Dann schildert er sehr ausführlich den Vernichtungskampf, den die Prager orthodoxen Rabbiner Michael *Bachrach*, Samuel *Landau* und Eleazar *Flekeles* gegen die Prager Sabbathianer („Schöpsen") und die Frankanhänger führten. Es drängt sich die Frage auf, was denn eigentlich diese vornehmen, aber immerhin guten Juden an den Konvertiten Frank fesselte und warum sie ihn mit Geld überschütteten. Dafür gibt uns Žáček in seinen Ausführungen keine Erklärung.

Dr. Fr. *Roubíks* Aufsatz „*Von den Anfängen des Vereines für Verbesserung des israelitischen Kultus in Böhmen*" ist ein Stück Geschichte der *Synagoge* in der *Prager Geistgasse*. Roubík, der bereits in mehreren Aufsätzen unserer Jahrbücher die Entwicklung der Emanzipationsbestrebungen der böhmischen Judenschaft zu Beginn des 19. Jahrhunderts dargelegt hatte, behandelt im vorliegenden Aufsatz eine Eingabe (vom 25. März 1832) des jüdischen Kaufmannes Jakob Dormitzer an das Prager Gubernialpräsidium, worin sich dieser für die Durchführung von Verbesserungen der jüdischen Sitten und Gebräuche und die Einführung eines reformierten jüdischen Gottesdienstes einsetzte. Den Hauptinhalt von Roubíks Studie bildet jedoch der Kampf, den der „*Verein zur Verbesserung des israelitischen religiösen Kul-*

tus" um die alte Synagoge in der Geistgasse und um die Reform des jüdischen Gottesdienstes daselbst nach Wiener Muster sowie um die Einführung deutscher Predigten und Gebete und Chorgesang mit Orgelbegleitung führte. Trotz des großen Widerstandes, den der Oberjurist Samuel Landau dem Verein entgegensetzte, wurde ihm die alte Synagoge doch überlassen und am 12. Februar 1835, dem Geburtstage des Kaisers, wurde dort der erste Gottesdienst nach Wiener Muster abgehalten. Der erste Prediger der alten Synagoge war der berühmte Gelehrte Dr. Leopold Zunz. Da ihm der Verein seine Unabhängigkeit von den Prager Oberjuristen bei der Behörde nicht durchzusetzen vermochte, verzichtete er lieber auf seine Stellung. Sein Nachfolger wurde im Februar 1837 Dr. Michael Sachs, und als dieser im Jahre 1846 nach Berlin berufen wurde, kam an seine Stelle Dr. Saul Isak Kaempf. Diese waren bereits selbständige, von den Prager Oberjuristen unabhängige Rabbiner.

S. H. Lieben druckt in dem Aufsatz „Megillath Samuel" eine Prager Familienmegilla in deutscher Übersetzung ab, deren Held der um die hiesige Judengemeinde sehr verdiente Primator Samuel Tausky ist. Dieser opferwillige, von der Prager Judenschaft hochgeschätzte Mann wurde im Jahre 1704 von zwei bösen Glaubensgenossen verleumdet, daß er gegen den Kaiser von Österreich durch gewisse Leute in Frankreich konspiriere. Er wurde in Wien in Haft gesetzt, aber nach einiger Zeit, als sich seine Unschuld herausgestellt hatte, wieder freigelassen. Welcher Apparat seitens der Prager Judenschaft zur Rettung Tauskys in Bewegung gesetzt wurde, das bildet den Hauptinhalt der Megilla. Samuel Tausky gelobte mit allen seinen Hausleuten, Freunden und Anhängern, bis in alle Ewigkeit an dem Befreiungstage, d. i. am 21. Schewat, einen Purim zu halten, und ein Verwandter Samuels, Chaim Tausky, legte die Geschichte der Rettung, offenbar vor 1720, in der genannten Megilla nieder.

In den dem Abdruck der Megilla vorangehenden Abschnitten erklärt Lieben die Entstehung der sogenannten Familienmegilloth und zählt die Dokumente dieser Art, soweit sie sich auf Prag und Böhmen beziehen, auf.

Dr. Heinrich Flesch veröffentlicht zwei Testamente des vermögenden Boskowitzer Juden Simon Biach, von denen namentlich das erste, aus dem Jahre 1831 stammende, ein interessantes Zeit- und Kulturdokument darstellt.

Wie gerne sich junge Juden dem Tragen des diffamierenden gelben Flecks entzogen, sehen wir aus dem kleinen Schlußaufsatz „Der gelbe Fleck in Prag" von Dr. L. Moses.

Das Erscheinen des neunten Bandes des Historischen Jahrbuches fällt in das Jahr, in dem dessen Herausgeber, Prof. Dr. Samuel Steinherz, seinen 80. Geburtstag gefeiert hat. Die Prager Logen, die čechoslovakische Großloge und die jüdische Öffentlichkeit hierzulande benützten diesen Anlaß, um dem Jubilar zum Ausdruck zu bringen, wie sehr sie ihn schätzen und wie dankbar sie ihm für seine unvergänglichen Verdienste ums Judentum sind. Es sei ihm auch an dieser Stelle für seine große Leistung und für seine gerade in heutiger Zeit so wichtige und trostbringende Tat herzlichst gedankt.

Vom Wesen der jüdischen Energie.

Von Oskar Baum.

Ein Rabbi zerbrach sich oft den Kopf darüber, wie Simson unter die heiligen Männer und Propheten, wie diese Geschichte dieses gewaltigen Raufbolds in die geweihten Blätter des frömmsten Buches kommen konnte. Da belehrte ihn eine Begebenheit darüber. Einmal ließ ihn der Fürst zu sich rufen — es war im Mittelalter — und wollte von ihm das Geheimnis erpressen, wie man den Juden beikommen könnte. Verriete er ihm das Zaubermittel, versprach er dem Rabbi, der ihm als der weiseste und zugleich frömmste Mann der Gemeinde bekannt war, ein großes Rittergut; weigerte er sich aber, so sollte er aufs Rad geflochten werden. War das nicht Dalilas Frage an Simson: „Worin liegt deine Stärke, Simson?“

Der Rabbi zögerte lang mit der Antwort. Wie schwer war es, eine zu finden, die seinem Volk nicht schaden würde! Da aber bei dem Fürsten in dieser Beziehung nichts zu verlieren war, sagte er schließlich die Wahrheit: „Das Judentum bleibt so lange stark, als es dem Gelübde, das es in seiner Kindheit ablegte, treu bleibt. Ob nun das Messer nicht ans Haupthaar zu legen oder koscher zu essen und den Sabbath zu halten die naive Formel dafür ist. Es ist das einzige Volk, das seine religiösen, seine ethischen und spezialen Grundideen, seit es ein Volk ist, nicht geändert hat. Alle anderen haben sich durch Bekehrung, Überredung oder durch Feuer und Schwert zu einer anderen Religion, einer anderen Weltanschauung und Sittlichkeit zwingen lassen, um ihre Heimat, ihre Ruhe, ihr Wohlergehen zu erhalten. Der Jude ist dadurch nicht umzubringen, daß man ihm Heimat, Ruhe und Wohlergehen nimmt. Je mehr man es versucht, desto zäher wird er. Die Juden sind nur zu vernichten, wenn man dafür sorgt, daß es ihnen gut geht, wenn man sie als Brüder behandelt. Je wohler sie sich fühlen, desto schwächer wird ihr Judentum, desto leichteren Herzens verlassen sie es.“

Der Fürst dachte, der Rabbi mache sich über ihn lustig und ließ schon die Vorbereitungen zur Folter treffen. Der Rabbi mußte sich rasch ein paar Zaubersprüche ausdenken, die jeder Erstgeborene der Gemeinde in einer bestimmten Stunde sagen müsse, und ähnliches, um loszukommen.

*

Seit Urbeginn hat alles Leben nur einen Sinn und eine Sehnsucht: die Sterblichkeit zu überwinden. Es ist ein Wettlauf aller Geschöpfe um Bürgschaft für den Fortbestand. In denen, die ihrer Zukunft sicher sind, wird dieser Drang schwach. Ein freies Volk auf eigener Scholle, dessen Art festgewurzelt fortwächst, und dem überdies sein Christentum die ewige Seligkeit im Himmel für den bloßen Glauben verspricht, das braucht nicht alle Kräfte aufs äußerste anzuspannen, um in Leistung und Ergebnis über sich hinauszuwachsen.

Das Geheimnis der jüdischen Energie ist das Wissen vom nahen Untergang. Seit 2000 Jahren steht das Volk ständig am Rande der Vernichtung. Seit die „Konservenbüchse“, wie ein witziger Kopf das Ghetto nannte, gesprengt ist, liegt es frei allen Gefahren offen; und seine Energie ist darum seither von so besonders explosiver Aktivität auf allen Gebieten. Die kaum mehr abzuwendende Gefahr des Untergangs, die jeder tief bis ins Unbewußte hinab mit sich herumträgt, stachelt auf.

Dieser Untergang betrifft nicht etwa immer den einzelnen; er kann geborgen und gesichert in erfolgreichen Geschäften, in aussichtsvoller Karriere inmitten glücklichsten Familienkreises leben — und doch erfüllt auch ihn diese Hast, dieses Ringen, diese Unsicherheit, dieser Krampf der überhetzten Kräfteanspannung. Wir wissen eben gar nicht, wie viel Gesamtbewußtsein, wie viel Kollektivwillen in jedem von uns steckt, wie viel von unserem Denken, Fühlen, Tun die Lebensäußerung des überindividuellen Wesens „Volk“ ist.

* *

Die geistig und politisch fruchtbarsten Epochen eines Volkes, die ihm den hohen Rang unter den Völkern erwerben, sind oft mit wachsender Verelendung und furchtbarer Not von acht Zehnteln seiner Gesamtheit erkauft (wie die Ära der französischen Revolution und Napoleons, wie unser Auszug aus Ägypten u. a. beweisen.) Es kann aber auch, wie z. B. bei der Teilung Polens, den einzelnen Mitgliedern im Augenblick des Niedergangs nationalen Lebens wirtschaftlich und kulturell erheblich besser gehen (wirtschaftlich in Rußland, kulturell in Österreich).

Das mystische, über-individuelle Wesen „Volk“, das bei Not und Schmerzen seiner Teilchen am besten gedeiht und im Wohlleben seines Körpers so leicht einem unaufhaltsamen Kräfteverfall entgegengehen kann, streckt eben seine ungreifbare Gestalt durch die Jahrtausende; es besteht aus den tausend Geschlechtern der Vergangenheit und den noch unabsehbaren tausenden der Zukunft. Sein Leben und Schicksal in der Gegenwart, das uns so wichtig scheint, ist nur ein kleines Teilchen des Riesenleibes von noch unbekannten Dimensionen.

Die Juden, die diesem winzigen Teilchen mehr glaubten als der weit durch die Zeiten geschlungenen Linie der Entwicklung, diejenigen, die den blendenden, hochentwickelten Kulturen rings um ihr gedrücktes, zerstreutes Volk mehr vertrauten, die Babylonier wurden oder Assyrer, Griechen, Araber, — die mußten fühlen, daß der Augenblick der höllische Verführer ist, der, wenn man sich ihm verschreibt, die Fortdauer zur Buße macht. Die, die vielleicht nicht besserer Einsicht, aber gesünderem Instinkt folgten, die also dem augenblicklichen Vorteil entgegen *Juden geblieben* waren und in dem schweren Existenzkampf verharrten, der schon fast zum natürlichen Lebens-

rhythmus unsres Volks geworden war, wurden durch die gestachelte, gefolterte, gekrampfte Energie auf fast allen Gebieten der europäischen Kultur zur Spitze emporgetragen.

Sombart, der Judenhasser, erklärt die Juden in seinem berühmten Buch für die besten Händler. Wagner nennt sie in seiner Kampfschrift, ohne jede freundliche Absicht, das musikalischeste Volk. Bismarck spricht „vom Volk der Diplomaten". Ihre Vorherrschaft auf allen übrigen Gebieten ist sprichwörtlich geworden und wird vom Haß der Gegner oft genug affichiert. Die Medizin gilt lange schon vor den Leibärzten der spanischen Könige und bis zu den Zelebritäten der heutigen Kliniken geradezu als jüdische Domäne. In der Philosophie ist von Spinoza bis Henri Bergson, in der Mathematik weit vor Albert Einstein ihr Einfluß vom Neid als überwältigend aufgedeckt worden.

In dieser Aufzählung ist aber nur die jüdische Mitarbeit an den f r e m d e n Kulturen betrachtet. Der Urgrund der hebräischen Seele ist das religiöse Genie. Das Volk der Propheten, das die messianische Idee zum Leitstern der Welt erhob, war von einer in der Menschheitsgeschichte, selbst der Asiens, einzig dastehenden schöpferischen Ekstase des Gottesverlangens. Die persönliche Nähe des Gottesverkehrs, das alle Schranken niederreißende Aufwärtsstreben erwies schon damals die über das natürliche menschliche Wollen hinauswachsende, an der Tür ins Unmögliche rüttelnde jüdische Energie. Es ist also nicht richtig, daß erst die Verfolgung diese Energie erzeugte; sie war in der Veranlagung begründet. So erklärt es sich, daß der gleiche Druck, der andere Völker zermalmte, zerrieb, u n s e r e Gemeinschaft nur stählte und unlösbar zusammenschweißte.

*

Die Früchte des Kampfes um das Judentum, die Vorteile der jüdischen Energie lassen sich auch die gern gefallen, die diesen Kampf gar nicht fortsetzen wollen. Der Vorrat an Antrieb aber, der uns, sei es nun durch Blutveranlagung, sei es durch historische Einflüsse zugeteilt worden ist, wird rasch aufgebraucht sein, wenn wir in dem Gefälle fremder Kulturen aufgehen. Der Krampf der angespannten Kräfte erschlafft, wenn wir nicht in der gleichen Geistesrichtung weiterstreben, in der ererbten Strömung, die durch ihr natürliches Gefälle unsre Kräfte verdoppelt.

Die unleugbare auffallende Eigenart der jüdischen Energie ist das ununterbrochene Ringen am Rande tödlicher Gefahr, das Tanzen auf des Messers Schneide. Wir dürfen nicht vergessen, daß die jüdische Kämpferkraft, die notgeschärfte Geistigkeit, deren Vorteile wir genießen, uns nicht für uns allein übergeben ist. Wir sind für sie verantwortlich und wie wir sie verwenden, wie wir sie vererben, das ist unsre Schicksalsfrage.

Legenda o židovství Jaroslava Vrchlického.

Oskar Donath.

Ve svých „Přehledných dějinách literatury české“ (vydání první až třetí) tvrdí prof. Arne Novák o otci Jaroslava Vrchlického, obchodníku Filipu Jakubu Frídovi, že byl původu židovského. A profesor Weingart praví ve svém rozboru „Bar Kochby“ („Sborník Společnosti Jaroslava Vrchlického“, ročník XX.), že u Vrchlického kolovala v žilách krev židovská, a to po dědovi s otcovy strany.

Tvrzení Novákovo a Weingartovo zdály se býti tím pravděpodobnější, že Vrchlický jevil o židovské dějiny a o židovskou literaturu tak neobyčejný zájem. Není českého básníka, u něhož bychom židovské náměty našli v tom rozsahu jako u Jaroslava Vrchlického. V bezpočetných básních zpracoval biblické a talmudické motivy („Líp ke kolébce lidstva jíti zpátky, než každé heslo brát za mince berné,“ praví básník v básni „Idealismus a realismus“). Pražské ghetto se svými zkazkami mu bylo zdrojem pro řadu krásných básní, na př. „První růže“, „Golem“, „Na starém hřbitově židovském“, „Z ghetta“ a jiné. Za krásnou veselohru „Rabínská moudrost“ a klasické veledílo „Bar Kochba“ mu Židovstvo zůstane navždy zavázáno.

Ve své monografii „Židé a židovství v české literatuře“ nemohl jsem nepřijmouti tvrzení Novákovo a Weingartovo, která snad měla svůj původ v roztrušovaných zprávách, Vrchlickým samým nikdy nepopíraných. K víře v židovský původ básníkův mě svedlo kromě toho ještě místo v jeho „Dětech 19. věku“ („Sfinx“, sebr. sp. VII, 86), kde čteme: „Byl blažší Hellén, cítil tepnu žití, byl blažší křesťan, aspoň v nebe věřil, byl blažší děd náš, mohl aspoň sníti, ba písní ještě hloub své bídy změřil.“ Slova „děd náš“ tu stojí protivou proti Hellénu a křesťanu a nemohou znamenati než Žida. Ale slova ta jsou, jak dnes musíme uznati, pouhou básnickou floskulí a nestačí na důkaz o židovském původu Vrchlického.

Do posledního čísla „Sborníku Společnosti Jaroslava Vrchlického“ (1935—1937) napsal prof. J. M. Jakubička článek „Z dějin rodu Jaroslava Vrchlického“, v němž sleduje původ básníkův až do druhé polovice sedmnáctého století (až do sedmého kolena), aniž nalézá nějaké židovské složky. Tím je tedy legenda o židovském původu Vrchlického definitivně vyvrácena.

Rodné jméno Frída (psané v různých dobách různě: Frida, Frid, Fryda, Frieda, Frída) vzniklo zkrácením jména Fridrich.

Nejstarší známý předek Vrchlického, Václav Frída, jenž se dne 17. listopadu 1680 oženil s Judytou Kovářovou, byl napřed ve službách kapitulního statku v Popovicích u Brandýsa nad Labem, později sloužil na obecním dvoře města Brandýsa. Jeho život byl trudný, mělť skrovný plat, „nemastnou stravu“ a trpěl s ženou a dítětem přímo nouzi. Při tom bylo mu mnoho snášeti od obou měšťanů,

již byli pověřeni správou dvora. Zemřel 29. května 1708, doživ se 48 let.

Václav Frída zanechal jediného syna V í t a F r í d u, narozeného 6. května 1690 v Brandýse. Vít se vyučil kožišnickému řemeslu a oženil se 8. listopadu r. 1722 s Magdalenou, dcerou měšťana Jiříka Tůmy z Brandýsa. Měl dva syny, kteří se taktéž vyučili kožišnictví. Vítův starší syn, V á c l a v H y n e k F r í d a, narozený 1. srpna r. 1723, seznámil se jako mladý mistr kožišnický s pannou Apolenou Tresero-vou, dcerou měšťana na Novém městě Pražském (dům č. 12 v Bredovské ulici slul u Tresérů), mladší syn J a n, taktéž měšťan a kožišnický mistr v Brandýse, založil první vedlejší větev Frídů. Václav Hynek Frída, jenž byl členem městské rady a starším cechmistrem v cechu kožišnickém, zakoupil si r. 1761 v Brandýse domek č. 209 se zahradou, kde časem byly postaveny ještě tři domky, z nichž č. 266 dosud drží Frídové.

Václav Hynek Frída zůstavil po sobě zase dva syny: V á c l a v a J i ř í h o a J a n a V o j t ě c h a, původce dvou větví, jež se doposud udržely. Emil Frída (Jaroslav Vrchlický) pocházel z té mladší větve, již chceme stopovati dále.

Jan Vojtěch Frída, narozený 23. dubna 1753, taktéž mistr kožišnický a měšťan brandýský, se oženil 5. února r. 1782 s Rozálií Braunerovou. Manželé žili v době válek napoleonských a v době absolutismu Metternichova a zemřeli ve vysokém stáří, manžel ve věku 83 let dne 17. března 1841, manželka dne 17. května 1846.

Syn Jana Vojtěcha a Rozálie, J a n J o s e f F r í d a, narozený 26. listopadu 1787, byl oddán 4. února 1812 s Annou rozenou Nezbedovou z Vrábí, a po její smrti se oženil po druhé s Annou rozenou Pazderovou, taktéž z Vrábí. Jan Josef se zabýval kromě živnosti kožišnické také polním hospodářstvím. Byl velice zámožný a byl zvolen do městské rady. Roku 1848 byl vedle purkmistra čestným důstojníkem Národní gardy. Po absolutismu Bachově se zúčastnil národní práce. Zemřel 12. května r. 1871 ve stáří 84 let a zůstavil po sobě z obou manželství pět synů: Jana (kožišníka), Václava (duchovního hodnostáře), Antonína (kožišníka), J a k u b a J a n a (obchodníka) a Karla Jana (městského kontribučního).

Otcem Jaroslava Vrchlického byl J a k u b J a n Frída, narozený 28. dubna 1827. Vyučil se kupcem a opustil takto tradiční živnost kožišnickou, jíž se věnovali dva jeho bratři. Dne 3. března 1851 vstoupil v sňatek s Marií Kolářovou a usadil se v Lounech, kde se mu dne 17. února 1853 narodil syn Emil — náš básník.

Tímto jest prokázán nežidovský původ Vrchlického. Veliká úcta Židovstva k českému básníku tím neutrpí nejmenší újmy. Ba naopak; dokud se věřilo v židovský původ básníkův, považovaly se jeho židovské básně za jakousi splátku toho jeho židovského původu. Nyní, kdy jsme se přesvědčili, že se příslušné zprávy nezakládají na pravdě, budeme si tím více vážiti jeho velikých sympatií k židovství a Židovstvu.

Zur Frage der Plugoth in der ČSR.

Von Fritz Bloch.

Der Artikel des Br. Ing. Viktor B a u e r im Septemberheft (1937) der B.-B.-Monatszeitschrift veranlaßt mich, über die Organisation der Plugah in B.-Budweis zu schreiben, welche von der hiesigen zionistischen Ortsgruppe ins Leben gerufen wurde und von der hiesigen Loge patronisiert wird.

Als ich von meiner Loge „Alliance“ mit der Aufsicht über die hiesige Plugah betraut wurde, ging mein Bestreben dahin, den Chaluzim konstruktive Hilfe angedeihen zu lassen, statt durch Spenden und Sammlungen für deren Unterhalt zu sorgen. Es gelang uns auch in kurzer Zeit, für die jungen Leute Stellen zu beschaffen. Ich muß sagen, daß ich anfangs selbst daran zweifelte, daß die Chaluzim die ihnen auferlegte Arbeit zur Zufriedenheit der Arbeitgeber ausführen werden, denn ein Jahr vorher hatten wir in B.-Budweis einige Emigranten untergebracht und mit diesen schlechte Erfahrungen gemacht. Ganz anders aber war es mit den meist aus K a r p a t h o r u ß l a n d stammenden jüdischen Jünglingen. Sowohl die jüdischen als auch die nicht jüdischen Arbeitgeber waren und sind mit ihnen sehr zufrieden. Gerade die jüdischen Arbeitgeber fürchteten sich, die jüdischen Arbeiter anzustellen, in der Meinung, diese würden der Schwerarbeit nicht gewachsen sein und sich auch mit den anderen Arbeitern nicht vertragen, was jedoch nicht der Fall ist, da die Chaluzim vor keiner noch so groben Arbeit zurückschrecken. Ein Chaluz, der von den Arbeitern mit Mißtrauen aufgenommen wurde, hat sich das Vertrauen und die Sympathie der anderen dadurch erworben, daß er sein Mittagessen mit einem kinderreichen Arbeiter teilte.

Einen großen Fehler begeht jedoch die Oberleitung des Hechaluz in Prag dadurch, daß sie die Chaluzim häufig wechselt. Wenn einer oder der andere nach Palästina abzugehen hat, ist es selbstverständlich, daß er abberufen werden muß, nicht begreifen aber kann ich, daß man die ganze Gruppe von hier nach Brünn, Bratislava usw. versetzt. Kaum daß sie sich hier in den Betrieben eingearbeitet haben, nimmt man sie weg und erschwert dadurch die Arbeitsbeschaffung. Es geschieht dies angeblich deshalb, weil unter den Chaluzim mehrere politische Richtungen bestehen. Daß diese aber bestehen, ist eine sehr traurige Erscheinung, die sich auch in Palästina nicht gut auswirken kann.

Um jede Geldsammlung zu vermeiden, habe ich vorerst Altpapier und jetzt Gummi und Schläuche von Fahrrädern und Autos durch die Chaluzim sammeln lassen und verkauft, so daß die Plugah sich selbst erhält, nur die Wohnung zahlt zu drei Vierteln die Loge und zu einem Viertel die Kultusgemeinde. Damit ist auch die in dem Artikel des Br. Ing. Bauer aufgeworfene Wohnungsfrage gelöst, denn nur in einem gesunden Wohnraume können die Chaluzim gesund leben, um die ihnen auferlegten, mitunter sehr schweren Arbeiten zu bewältigen.

Durch die geschilderte Tätigkeit ist das Umschichtungswerk der in großem Elend lebenden karpathorussischen Juden mit Erfolg begonnen worden und da doch nur eine geringe Anzahl von Zertifikaten gegeben wird, möchte ich darauf hinweisen, daß es eine vornehme Aufgabe der Loge wäre, der Armut der karpathorussischen Juden in

der Art abzuhelfen, daß man außer Plugoth ähnliche Institutionen schafft, insbesondere, weil die Organisation Ort-Osé sich unserer Republik bisher ferngehalten hat und sich infolge der großen Not der Juden in anderen Ländern in absehbarer Zeit nicht um uns kümmern kann.

Ich glaube, im Sinne der Aufforderung des Br. Ing. Bauer einige Anregungen gegeben zu haben, und wenn die Erfahrungen anderer Brüder in den Plugoth in den Monatsheften bekanntgegeben werden, kann unter Umständen ein von den Logen längst gewünschtes Werk, die Lage der karpathorussischen Juden zu verbessern, wenigstens teilweise verwirklicht werden.

Arbeitsgemeinschaft der Schwesternvereinigungen

Am 20. März 1938 fand in Prag eine Tagung der Arbeitsgemeinschaft unserer Schwesternvereinigungen statt. Anwesend waren die Delegierten aus Prag, Bratislava, Karlsbad, Reichenberg, Saaz und Teplitz-Schönau, entschuldigt war die Schwesternvereinigung aus Budweis. Den Vorsitz führte Schwester Jella Adler (Prag). Die Tagung stand unter dem Leitwort: „Die Stellung der Schwesternvereinigungen innerhalb des jüdischen Lebens.“

Den Vormittag füllten die folgenden sachlichen Referate aus: Zusammenarbeit mit den lokalen sozialen Institutionen (Schw. Käte Rychnovsky), Berufsvorbereitung und Jugendfürsorge (Schw. Marianne Taussig), Das jüdische Kind in der Schule (Schw. Ida Biehal), Der jüdische Flüchtling (Schw. Hanna Steiner), Frauenprobleme in Palästina (Schw. Irma Pollak), Wie begegnen wir dem Antisemitismus (Schw. Ella Mayer). In der Diskussion, welche diesen Referaten folgte, wurde von beinahe allen Anwesenden zu der Frage der aktiven Mitarbeit der einzelnen in der Gemeinde und der Schwesternvereinigung als Förderin dieser Mitarbeit Stellung genommen.

Eine interne Arbeitssitzung, welche nach der Mittagspause die Mitglieder des engeren Komitees der Arbeitsgemeinschaft vereinigte, ergab die Skizzierung neuer Richtlinien für die Vereinigungen, insbesondere hinsichtlich der Bazare für die Schwesternhilfe, die soziale Arbeit, die Beziehung zur Frauenarbeit in Palästina und die Abwehr des Antisemitismus.

Auf Grund der statutarischen Bestimmungen, welche die Neuwahl der Funktionärinnen alle zwei Jahre vorsieht, wurden folgende Schwestern gewählt, nachdem Schwester Adler die Wiederwahl nicht angenommen hatte: Vorsitzende: Schw. Hanna Steiner (Prag); Stellvertreterinnen: Schw. Mella Polaček (Teplitz-Schönau) und Schw. Maria Starkenstein (Prag); Schriftführerinnen: Schwester Hedwig Treulich (Reichenberg) und Schw. Else Gütig (Prag); Kassierinnen: Schw. Erna Hermann (Prag) und Schw. Wilma Wiesmeyer (Prag).

Zu der Tagung hatten die s. w. Großloge und die Prager Logen Begrüßungen gesandt. Der Tagung wohnten viele Prager Brüder bei. Insbesondere freuten sich die Schwestern, den unermüdlichen Berater der Vereinigung, Br. Großvizepräs. Reg.-Rat Dr. Emil Wiesmeyer, begrüßen zu können. r.

Brüder - Autoren.

Im folgenden sei auf eine Reihe von künstlerischen und gelehrten Neuerscheinungen hingewiesen, deren Autoren Brüder unseres Ordens sind. Dieses persönliche Moment soll aber nicht den inneren Wert ihrer Leistung irgendwie zusätzlich steigern. Es kann nur unsere Freude an einer Gemeinschaft verstärken, die schöpferische Menschen zu ihren hingebungsvollsten Arbeitern zählt.

Max Brod hat — worauf wir schon vor einigen Monaten kurz hingewiesen haben — die durch ihn ermöglichte Gesamtausgabe Franz Kafkas mit einem Band abgeschlossen, der die Biographie des Freundes enthält. (Verlag Heinr. Mercy Sohn, Prag.) Es ist nicht das erstemal, das uns Brod das vielschichtige, die Wirklichkeit neu schauende Wesen Kafkas darstellt: im „Zauberreich der Liebe“ ist intuitiv ein Mensch gestaltet, der seinem Rhythmus nach, bis in die Einzelheiten der Bewegung und der Sprechweise, Franz Kafka ist. Hier, in dem Band der Erinnerungen und Dokumente, wird gleichsam sein historisches Bild umrissen, ein Mosaik aus den kleinsten Farbenteilchen alltäglicher Begebenheiten, aus treu bewahrten Worten, Verdichtungen eines Gefühles, Briefstellen, Tagebuchnotizen aufgebaut, von denen jedes einzelne Stück in den Mittelpunkt des wunderbar rätselhaften Dichters führt. Darin liegt die Meisterschaft des Buches, daß es den Wesenskern Kafkas nicht aus einer Idee heraus klarlegt, auf welche dann Leben und Werke beweisartig angewandt werden, sondern daß Kafka durch das Reale der äußeren und inneren Begebenheiten atmosphärisch nah gefühlt und daß sich der Leser, ergriffen von der unheimlichen inneren Lebenssuche des jungen Menschen und dem ans Heilige grenzenden Heroismus des Todgeweihten, willig auf den deutenden Weg Brods leiten läßt, daß Kafka das Dasein nicht als einen phantastisch hilflosen Traum ansah, von dem wohl die meisten seiner Werke handeln, sondern daß in ihm, wie im reif gewordenen Hiob, die Hoffnung lebte, es könne die Einsamkeit durch den Glauben an einen Sinn des Geschehens und durch die menschliche Tat für die Gemeinschaft überwunden werden.

Diese Wendung ins Positiv-Optimistische erscheint Brod als eine Wiederentdeckung des Judentums, das durch vielerlei äußere Eindrücke angeregt, in Kafka endlich durchbrach. Man könnte sagen, daß es die große Wendung der heutigen Juden überhaupt ist. Sie ist auch das innere Ziel, dem das Geschehen in Max Brods eigenem, unter Mitarbeit seines Bruders Otto Brod entstandenem Roman „Die Abenteuer in Japan“ zustrebt. (Verlag Allert de Lange, Amsterdam.) Es sind Abenteuer weltanschaulicher Art, in die der junge Pariser Marcel hineingerissen wird, als er wegen eines in Aussicht stehenden Geschäftes einige Wochen in Japan verbringt. Aus der Umklammerung mystischer Sektierer, die ihn zu welterlösenden Plänen mißbrauchen wollen, gerät er scheinbar zufällig in eine Gruppe jüdischer Geschäftsleute aus Charbin und durch diese zu einem jungen, weltklugen Gelehrten Landmann (aus dessen Haltung und Reden man unschwer das Vorbild Weizmanns errät). Nun beginnt der ganz aus

dem Gleichgewicht gewordene, dem Judentum bisher entfremdete Marcel über sich nachzudenken, in sich „Ordnung zu machen“ und ohne romantische Hingerissenheit, gleichsam aus der Überlegung, sich einheitlich als Jude und Mensch sehen zu müssen, seine nächsten alltäglichen und damit seine dauernden ewigen Aufgaben zu erfassen. Hier ist der edelste Erziehungsroman unserer westeuropäischen Generation geschrieben worden und sein Erziehungsideal wird von dem großen Lehrer Landmann (doppelt wirkungsvoll mitten in einer phantastisch bunten Welt) Marcel gegenüber so ausgesprochen: „Sie glauben immer noch wie die Kinder an Wunder und Märchen. Sie meinen, daß wir etwas geschenkt bekommen statt es zu erarbeiten. Sie sind noch weit von der Wirklichkeit entfernt. Werden Sie wirklich! Das ist der Anfang, dann kommt erst das andere: sich nicht beruhigen bei der Wirklichkeit, nach einer bessern Ordnung ausschaun.“

Die Geschichte einer Rückkehr zu wahrer Wirklichkeit gestaltet Georg Mannheimer in dem balladesken Gedichtzyklus „Ein Jude kehrt heim“ (Verlag Neumann & Co., Prag), einem Roman in Versen, wie es im Untertitel heißt. Ein stofflich vielfältiges Geschehen wird auf seine einfachste Linie gebracht und auch diese wird nur an jenen Punkten festgehalten, die bildhaft und stimmungsmäßig das innere Wesen des Geschehens erhellen. Liebe zwischen einem jüdischen Mann und einer Nichtjüdin irgendwo in den Bergen ist der Beginn. Da erscheint der „Andere“ und beleidigt den Mann als Juden. Es kommt zum Zweikampf. Der Jude, der zum erstenmal für sein Judentum sich schlagen soll, hat mittlerweile ein palästinensisches Kind kennen gelernt. Mit ihm und seinem Hund spielt er „Hotel Europa“, Einpacken und Auspacken der Koffer, das symbolische Spiel des jüdischen Schicksals. Dieses Kind, welches die eifersüchtige Nichtjüdin einmal blutig schlägt, weiß die Wirklichkeit Palästinas durch Lied und Wort dem Manne so vorzuzaubern, daß er nach seinem Sieg im Zweikampf seelische Ruhe im jüdischen Heimatland zu finden hofft. Der zweite Teil führt aus dem „Hotel Europa“ in das „Haus des Lebens“. Der Mann ist Farmer in Palästina geworden. Wunderbar fühlt er sich mit dem Boden und mit der Sprache verwachsen. Aber mit den Menschen um sich herum kann er sich nicht eines fühlen. Da sind die Orthodoxen in der nahen Siedlung Kfar Atah, deren Sabbatheiligung ihm wie ein Überbleibsel aus dem Ghetto Europas vorkommt. Die Arbeitsgehilfin, die er von dort holte, wird ihm, dem Unreligiösen, als Gattin versagt. Auf der andern Seite stehen die Menschen der Histadruth, die nur das materialistische Ziel des Sozialismus kennen und für die Palästina ein persönlicher Teil des jüdischen Geschichtsprozesses innerhalb des wichtigeren allgemeinen ökonomischen Weltgeschehens ist. Auch sie rauben ihm sein individuelles Glück, also überall Haß und Streit! Da brechen die Araberunruhen über das Land herein. Und in den Kämpfen fallen — nicht vergeblich für die kommenden Generationen — der orthodoxe Wächter, der polnische Arbeiter und der Mann selbst. Sie alle eint ein Grab, wie sie im letzten Grunde ja doch ein Ziel hatten: die Freiheit ihres Volkes. Aber erst die gemeinsame Opferbereitschaft läßt hier ein einiges Volk erstehen.

Herb und mutig wie die Handlung ist auch der Mannheimersche Vers. Die dunkle, den Tod überwindende Kraft spürt man in jeder dieser 30 Balladen und über dem Ganzen schwebt das tröstliche Gefühl: auch den schweren Kämpfen, deren Zeugen wir noch sind, hat das jüdische Palästina einen Sinn gegeben.

Wird in diesem Werke geschichtliches Werden in die Sphäre des Künstlerischen gehoben, so stehen wir in dem Werke Franz Koblers „Jüdische Geschichte in Briefen aus Ost und West" (Saturn-Verlag, Wien) ganz in der geschichtlichen Atmosphäre. Aber sie ist nicht von antiquarischer Langeweile durchsetzt, sondern lebendig und bewegend. Denn wir erleben ja gerade heute die gleiche Tragödie wie das Zeitalter der Emanzipation, das Kobler darstellt, wenn es ihm auch um das Jahrhundert zwischen Mendelssohn und den vorherzelschen Zionsfreunden, also zwischen 1780 und 1880, geht. Aber die Leiden und die Sehnsucht jener Menschen sind auch heute noch die unseren und wenn Kobler in seinem ersten Werk das Judentum des deutschen Kulturkreises aus den unmittelbaren Zeugnissen erhaltener Briefe zu uns sprechen ließ, so hören wir aus dem neuen Buch das Judentum aller Länder wie die vielfältige Variation eines gleichen Grundthemas: daß man endlich die primitiven Menschenrechte auch den Juden gebe, ohne sie ihres Judentums zu berauben. Kobler hat eine der gründlichsten Geschichten dieser Epoche geschrieben und Schritt für Schritt ihre Menschen selbst mit den persönlichsten Dokumenten, den Briefen, zu Zeugen aufgerufen. Von neuen Menschen, neuen Zusammenhängen erfahren wir Überraschendes und keine der großen Persönlichkeiten ist dabei zu kurz gekommen. Welche Fülle von Künstlern, Gelehrten, Staatsmännern, Wirtschaftsführern wird vor uns lebendig! In diesen Zeiten der Erschütterung gibt auch dieses Buch wieder den Glauben an die Kraft des Judentums und an die Größe seines Schicksals.

Zum Schluß sei — vorläufig in aller Kürze — auf zwei Fortsetzungswerke im Jüdischen Verlag, Berlin, hingewiesen, die, jedes in seiner Art, Standardwerke genannt werden müssen. Adolf Böhm gibt auf über 600 Seiten den II. Teil seiner „Zionistischen Bewegung" (kart. MR. 6.50, geb. 9.50), der die Zeit von 1918 bis 1925 umfaßt und im Anhang u. a. die Verfassung Palästinas und eine Inhaltsangabe des Peel-Berichtes von 1937 bringt. Böhm beherrscht ebenso die politischen, wie die wirtschaftlichen und gedanklichen Probleme des Judentums und darum konnte er bei seiner Gründlichkeit und klaren Darstellungsweise ein einzigartiges Meisterwerk sowohl dem geistigen Umfang als auch der Tiefe nach schaffen,

Der II. Band des „Pentateuch und Haftaroth" von I. H. Hertz (Leinen MR. 3.85) wird die Zahl der Freunde dieser Ausgabe erhöhen, die den Urtext mit der Übersetzung und einem volkstümlichen modernen, dabei religiösen Kommentar zu besitzen wünschen. Die wertvollen Anhänge (über das Historische des Auszuges, den Dekalog, das Verhältnis der biblischen Gesetze zu den babylonischen usw.) sind in diesem Band besonders reichhaltig. F. T.

I.O.B.B.

England.

Br. Dr. Joseph Hermann H e r t z wurde aus Anlaß seines 25jährigen Amtsjubiläums als Oberrabbiner vom h. w. Ordenspräsidenten durch einen Festartikel im Aprilheft des amerikanischen B'nai B'rith, das als Titelbild eine Photographie des Jubilars bringt, besonders geehrt. Hertz ist 1872 in Rebrin (Ungarn) geboren, wanderte zwölfjährig nach New York aus, war erst Rabbiner in Johannisburg (Südafrika) und ist seit 1913 Oberrabbiner des Britischen Reiches. Soeben erscheint in deutscher Übersetzung sein Pentateuch im Jüdischen Verlag.

In G l a s g o w (Schottland) wird von Mai bis Oktober 1938 eine Ausstellung des englischen Imperiums abgehalten werden. Der gegenwärtige Präsident der dortigen Loge, Br. J. M o r r i s o n, ist Mitglied des Ausstellungskomitees und stellt sich Brüdern, die zur Ausstellung fahren, gern zur Verfügung.

Im Zusammenhang mit der Eröffnung einer Abteilung für jüdische Bücher in der Zentralbücherei von M a n c h e s t e r haben die Schwestern der dortigen Loge eine Woche des jüdischen Buches für Anfang April arrangiert. Es soll damit der Anteil des Judentums an der allgemeinen Kultur sinnfällig dargestellt werden.

Amerika.

Mit der Leitung des Ordens ist auch die Redaktion des B'nai-B'rith-Magazins nach Washington 1003 K Street bereits übersiedelt.

Das Exekutivkomitee hat die Anregung des zweiten Distriktes aufgenommen, in der Nähe der Alfred-M.-Cohen-Kolonie in Palästina einen Wald von 50.000 Bäumen zu errichten, der nach den beiden Ordenssekretären B o g e n - R u b i n o w - E r i n n e r u n g s w a l d heißen soll.

In M a l d e n (Mass.) ist dank eifriger Werbetätigkeit eine neue Loge gegründet worden, die eine in der Ordensgeschichte bisher unerreichte Zahl von Gründungsbrüdern — 236 — aufweist. Die Loge trägt den Namen nach dem Richter Louis D. Brandeis, der bekanntlich an der Proklamation Masaryks anläßlich der Gründung des čechoslovakischen Staates bedeutenden Anteil hatte.

An besonderer Stelle hebt das Aprilheft des B'nai-B'rith-Magazins die neuerliche Äußerung des Staatspräsidenten Eduard B e n e š, daß alle Bürger der Čechoslovakei gleiche Rechte genießen, hervor.

Das B ü r o f ü r B e r u f s b e r a t u n g, das der Orden soeben für das amerikanische Judentum in Washington eingerichtet hat, wird von Br. Dr. Lee J. L e v i n g e r und Br. Max B a e r geleitet. Dem Direktorium gehört weiters der Ordenssekretär, der Vorsitzende der B'nai-B'rith-Abwehr-Liga, der Hillel-Gründungen und des Jugendverbandes A. Z. A. an. Br. Levinger ist durch eine Reihe von Büchern bekannt geworden und leitete durch Jahre die Hillel-Gründungen in Ohio. Br. Baer wirkte im Sekretariat des A. Z. A.

Palästina.

Br. Julius Bisno, der Generalsekretär des amerikanischen A. Z. A., des Jugend-B'nai-B'rith, hat auf einer Studienreise in Palästina dort ein A. Z. A. ins Leben gerufen. Br. Architekt Jakob Ornstein der Bialik-Loge in Tel-Aviv hat ein Logenkomitee geschaffen, das diese Juniorengruppe betreut. Sie besteht aus fünfzehn Knaben, von denen zehn aus Deutschland stammen.

Bulgarien.

Die letzte Nummer der Distriktszeitschrift bringt eine Fülle von Artikeln, die sich mit allgemeinen jüdischen Problemen und Zeitfragen beschäftigen. Für das Ausland wäre es sehr erwünscht, wenn die Mitteilungen über das Judentum Bulgariens und die dortigen Logen in einer der Weltsprachen inhaltlich kurz wiedergegeben würden.

VARIA.

Seder in Wien.

Die Synagogen in Österreich waren am Vorabend des Pessachfestes von den Behörden wieder freigegeben worden. Mit Ausnahme des Tempels in der Seitenstettengasse, die seit dem 12. März von SS besetzt war, waren alle Bethäuser während der Gottesdienste überfüllt. Die Rabbiner verlasen eine Proklamation, in der sie die Judenschaft auffordern, die von den Behörden verlangte Summe von 800.000 Schilling (550.000 Reichsmark) aufzubringen, damit die Gemeinden wieder ihre Funktionen aufnehmen können. Wie verlautet, haben am ersten Tage nach Veröffentlichung des Aufrufes die wohlhabenden Juden 100.000 Mark eingezahlt.

Auch am Sederabend mußten einige Straßenteile und Häusermauern von Juden gescheuert werden. Im V. Bezirk z. B. wurden an 25 Personen dazu verhalten, die Umzäunung am Heumarkt und die Stiegen in einer Schule in der Schönbrunner Straße zu waschen. Die gegen 8 Uhr abends auf den Matzleinsdorferplatz gebrachten Juden wurden aber bald wieder nach Hause geschickt.

Am ersten Sederabend wurden in den jüdischen Ausspeisungen in Wien an 11.000 Personen beteilt. Jede erhielt 3 Mazzot, einen Teller Suppe und eine Gemüseplatte.

Am Pessach starb im Gefängnislazarett Dr. Arnold A s c h e r, der bis zum Umsturz Präsident einer der Wiener Logen war und als Redakteur der österreichischen B'nai-B'rith-Mitteilungen weit über den Distrikt hinaus geschätzt wurde.

Adolf B ö h m, ehem. Mitglied des österreichischen Generalkomitees, Herausgeber der Zeitschrift „Palästina", Verfasser des mehrbändigen Standardwerkes über die zionistische Bewegung, ist von den staatlichen Behörden zum kommissarischen Leiter der Wiener Kultusgemeinde bestellt worden.

Sanfte Formulierung.

Schon im Krieg ist es üblich gewesen, harte Tatsachen durch sanfte Formulierung harmloser erscheinen zu lassen. Die Methode scheint den Vorteil zu haben, daß Mitgefühl und Gewissen weniger in Erregung geraten. Wenn etwa auf eine englische Parlamentsfrage nach dem Schicksal Sigmund Freuds ein englischer Psychoanalytiker in den „Times" antwortet, es gehe dem Gelehrten seinem Alter entsprechend gut, er habe nur einige F o r m a l i t ä t e n, wie alle anderen Juden in Österreich, zu erfüllen, so ist man erstaunt über die Kunst des Psychologen, der eine so linde Formel für phantasieerregende Vorstellungen zu finden weiß. Oder man lese den Titel des ungarischen Gesetzentwurfes: „Z u r W a h r u n g d e s w i r t s c h a f t l i c h e n u. s o z i a l e n G l e i c h g e w i c h t s!" Wer würde vermuten, daß es sich um den ausschließlich gegen Juden gerichteten Numerus clausus auf allen Gebieten des Lebens handelt! Die Landeskanzlei der ungarischen Juden in Budapest gibt vergeblich eine Erklärung ab, „daß mit diesem Gesetze die Rechtsgleichheit der Bürger ohne Unterschied der Konfession" schwer verletzt werde, der Chefredakteur des weitverbreiteten jüdischen ungar.-nat. „Egyenlöség" fordert in einem Leitartikel „Wir trauern" die Mobilisierung aller jüdischen Kräfte, damit den 50.000 von der Ausschaltung bedrohten Juden geholfen werde. Bemerkenswert ist, daß nach dem Gesetzentwurfe die vor dem 1. August 1919 getauften Juden nicht als Juden angesehen werden sollen. Die Volkszählung von 1930 stellte in Ungarn 440.000 Juden, d. i. zirka ein Zwanzigstel der Gesamtbevölkerung fest, Budapest allein zählte 204.000 jüdische Seelen unter zirka 1.000.000 Einwohnern. Alle protestierenden Hinweise auf kulturelle und patriotische Leistungen der Juden in Vergangenheit und Gegenwart werden — scheint es — keinen Eindruck in der Welt machen. Sie ist froh, daß sie sich an die sanfte Formulierung halten kann.

Auswanderung.

Dr. B l a u, ein hervorragender Statistiker des Weltjudentums, verweist auf Grund einer Zusammen-

stellung Dr. Kurt Zielenzigers, des früheren Pressechefs der Stadt Berlin, daß von 1933 bis Ende 1937 135.000 Juden Deutschland verlassen haben. Davon sind ausgewandert: nach Palästina 43.000, Westeuropa 30.000, Osteuropa 20.000, Nordamerika 15.000, Südamerika 21.000, Südafrika 4000. In diesen Zahlen sind also bereits inbegriffen die 4000 nach England, 6000 nach Frankreich, 5000 nach Holland, 1000 nach Dänemark, 2000 nach Italien, 1000 nach Dänemark, 1000 in die Čechoslovakei, 800 nach Schweden, 300 nach Norwegen, 500 nach Jugoslavien und 1500 nach Österreich Emigrierten.

Palästina, das kleinste aller Länder, erweist sich als das aufnahmegünstigste. Auf einer Ende März in Berlin abgehaltenen Tagung der deutschen Zionisten erklärte Dr. Artur Ruppin, der beste Kenner des Landes, daß in den nächsten zehn Jahren 30.000 Familien auf dem Lande und 60.000 bis 70.000 Familien in den Städten Palästinas werden angesiedelt werden können, insgesamt also eine halbe Million Menschen. Die wirtschaftliche Basis des Landes sei heute sicherer als sie früher war.

Auf eine anfangs April im englischen Unterhause gestellte Frage hin erklärte der Kolonialminister Ormsby-Gore, daß es weder in England noch im Kolonialreich möglich sein werde, eine Ansiedlung jüdischer und anderer Flüchtlinge aus Österreich in größerem Maße durchzuführen. Dabei ist doch bekannt, wie bevölkerungsarm z. B. Australien und Kanada sind. Vielleicht wird durch die vom Präsidenten Roosevelt geplante Aktion für Flüchtlinge doch eine neue Möglichkeit der Auswanderung gefunden werden.

Studentenzertifikate für Jerusalem.

Angesichts der Ereignisse in Österreich hat die Hebräische Universität Jerusalem sofort Hilfsmaßnahmen für die jüdischen Akademiker aus Österreich beraten und folgendes beschlossen: 1. Auf Grund der wesentlichen Erleichterungen, die die neuen Einwanderungsbestimmungen für Studenten enthalten, war die Hebräische Universität in der Lage, eine bedeutende Zahl von Studentenzertifikaten (420) anzufordern, die ihr auch bewilligt wurden. Von diesen Zertifikaten wurde ein großer Teil für Studenten aus Österreich (50) bereitgestellt. (200 entfallen auf Polen, 40 auf Deutschland, 60 auf Rumänien, der Rest auf die übrigen Länder). 2. An anderen Universitäten absolvierte Semester werden den jüdischen Studenten aus Österreich im allgemeinen voll angerechnet. 3. Die Hebräische Universität verzichtet ausnahmsweise auf die Forderung der Vorkenntnis im Hebräischen und richtet für die Studenten, die der hebräischen Sprache nicht mächtig sind, Sonderkurse ein. 4. Studenten, die in Österreich vor dem Examen standen, können — soweit die entsprechenden Fächer bereits in den Studienplan der Hebräischen Universität aufgenommen sind — ihr Examen sofort in Jerusalem ablegen. Bedingung zur Erteilung eines Studentenzertifikates ist, daß der Einwanderer sich zu zweijährigem Studium an der Hebräischen Universität und — falls keine hebräischen Kenntnisse vorhanden — zur Beteiligung an den Sonderkursen verpflichtet.

Die Gebühren für 2 Jahre, die im vorhinein zu erlegen sind, betragen £P. 23.220.

Kultusgemeinden — Vereine.

Am 30. März d. J. erließ die deutsche Reichsregierung ein Gesetz, wonach rückwirkend vom 1. Jänner d. J. die israelitischen Kultusgemeinden aufhören, öffentlich-rechtliche Körperschaften zu sein und nurmehr als Vereine zu betrachten sind. Dies ist in vieler Hinsicht bedeutsam. Vereine müssen besondere Abgaben an den Staat leisten, eine Steuerhoheit der Kultusgemeinde besteht nicht mehr. Dr. Leo Baeck hat als Präsident der Reichsvertretung der Juden einen Aufruf erlassen, worin er alle Gemeindemitglieder auffordert, auch weiterhin ihre sittliche Pflicht gegenüber der jüdischen Gemeinschaft zu erfüllen.

Für Österreich wird der Zeitpunkt der neuen Bestimmung erst später festgestellt werden.

Osobní a jiné zprávy. — Personal- und andere Nachrichten.

Úmrtí:

Br. Ignác Lion dst. „Bohemie“, uveden dne 19. února 1894, zemřel dne 9. března 1938;

Br. expres. Mořic Kornfeld dst. „Pragy“, uveden dne 28. března 1904, zemřel dne 26. března 1938.

Sterbefälle:

Br. Ignaz Lion der w. „Bohemia“, eingeführt am 19. Feber 1894, gestorben am 9. März 1938;

Br. Expr. Moritz Kornfeld der w. „Praga“, eingeführt am 28. März 1904, gestorben am 26. März 1938.

Přestoupil:

Br. Otto Arnošt Stransky, vedoucí filiálky „Viktoria-Versicherung“ v Teplicích-Šanově, Teplice-Šanov, Ulice Richarda Wagnera 16, dne 26. března 1938 z dst. „Veritas“ do dst. „Freundschaft“.

Übertritt:

Br. Otto Ernst Stransky, Filialleiter der „Viktoria-Versicherung“ in Teplitz-Schönau, Teplitz-Schönau, Richard-Wagner-Straße 16, ist am 26. März 1938 aus der w. „Veritas“ in die w. „Freundschaft“ übergetreten.

Bez propouštěcího lístku vystoupili:

Dr. Alfred Müller, advokát, Česká Lípa, z dst. „Philanthropie“ dne 6. ledna 1938, uveden dne 23. ledna 1926.

Rudolf Lampl, Vídeň, z dst. „Moravie“ dne 6. dubna 1938, uveden dne 11. května 1912.

Austritt ohne Abgangskarte:

Dr. Alfred Müller, Advokat, Böhm.-Leipa, aus der w. „Philanthropia“ am 6. Jänner 1938, eingeführt am 23. Jänner 1926.

Rudolf Lampl, Wien, aus der w. „Moravia“ am 6. April 1938, eingeführt am 11. Mai 1912.

Přesídlení:

Br. expr. Josef Treulich dst. „Philanthropie“, dosud Liberec, nyní Praha XIX, Terronská 898.

Übersiedlungen:

Br. Expr. Josef Treulich der w. „Philanthropia“, bisher Reichenberg, jetzt Prag XIX, Terronská 898.

Die w. „Karlsbad“

teilt mit, daß die Marienbader Brüder die

„Kuraktion“

auch in der Saison 1938 aufrecht erhalten werden.

Diese Aktion bezweckt, minderbemittelten Schwestern und Brüdern den Gebrauch der Marienbader Kur dadurch zu erleichtern, daß ihnen freie Wohnung und freie ärztliche Behandlung geboten wird. Überdies ist bei Vorlage eines entsprechendes Dokumentes (Mittellosigkeitszeugnisses, Steuernachweises oder dergleichen) eine bedeutende Ermäßigung der Kurtaxe und der Bäderpreise zu erreichen.

Die Kuraktion erstreckt sich jedoch nur auf die Zeit vom 1. bis zum 31. Mai und vom 1. bis zum 30. September 1938.

Die Kuraktion steht den Schwestern und Brüdern des eigenen und aller fremden Distrikte zur Verfügung.

Anmeldungen sind zu richten an den Bruder Max Stingl in Marienbad, „Hotel Leipzig“.

Za obsah odpovídá: Dr. Bedřich Thieberger, Praha I, Kaprová 13. — Správce insertů: Inž. Vítězslav Weil, Praha I, Dlouhá třída 18. Telefon 63112.

Verantwortlich für den Inhalt: Dr. Friedrich Thieberger, Prag I, Kaprová 13. — Inseratenverwaltung: Ing. Siegfried Weil, Prag I, Dlouhá třída 18. Telephon 63112.



KRAGEN
und HEMDEN
IMMER NUR MIT DER GLOCKENMARKE
MAISON DE LA CLOCHE
DEPOSÉE

Tiskl Jindř. Mercy syn v Praze.

Používání novinových známek povoleno ředitelstvím pošt a telegrafů v Praze pod číslem 182.082 ex 23. — Dohlédací poštovní úřad Praha 25.

Vyšlo dne 25. IV. 1938.

Druck von Heinr. Mercy Sohn in Prag.

Die Benützung der Zeitungsmarken wurde von der Post- und Telegraphendirektion in Prag unter Zahl 182.082 ex 23 bewilligt. — Kontrollpostamt Praha 25.

Ausgegeben am 25. IV. 1938.